

# تعامل المسلمين مع غيرهم في مجتمع الدعوة

تأليف

د. يوسف محيي الدين أبو هلاله







# تعامل المسلمين مع غيرهم في مجتمع الدعوة

تأليف

د. يوسف محيي الدين أبو هلاله



ردمك (9-086-9-057-9) ISBN

# دار الضياء

## للنشر والتوزيع

☎ هاتف وفاكس : ٥٦٧٨٥٠٢

✉ صندوق بريد : ٩٢٥٧٩٨

عمان - الأردن



رقم الإيداع لدى دائرة المكتبة الوطنية  
(٢٠٠١/٧/١٤٥٤)

٢١٢

هلا

أبو هلالة ، يوسف محيي الدين

تعامل المسلمين مع غيرهم في مجتمع الدعوة، يوسف محيي الدين أبو هلالة

عمان - دار الضياء للنشر والتوزيع ، ٢٠٠١

(١٨٨) ص

ر.أ (٢٠٠١/٧/١٤٥٤)

الواصفات : / الشريعة الإسلامية // الأدب الإسلامي /

✻ تم اعداد بيانات الفهرسة والتصنيف الأولية من قبل دائرة المكتبة الوطنية

رقم الإجازة المتسلسل ٢٠٠١/٧/١٣٩٢

# **إهداء**

**إلى الذين يسعون إلى تحقيق المجتمع  
المثالي . . . . مجتمع الدعوة .**

**ديوسف أبو هلاله**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كل الحقوق  
محفوظة

الطبعة الأولى

٢٠٠٢-١٤٢٢



# فهرست الكتاب

<u>الصفحة</u>	<u>الموضوع</u>
٩	* المقدمة .....
١٥	* أصناف غير المسلمين في مجتمع الدعوة .....
٣١-١٧	* اليهود النصارى المجوس الصابئة .....
٤٣-٣٢	* المشركون الدهريون الحنفاء حاهم في مجتمع الدعوة .....
٤٣	* أهل ذمة .....
٤٥	* مستأمنون .....
٤٧	* معاهدون .....
٤٩	* تصحيح الخطأ في فهم بعض المصطلحات .....
٤٩	* الموالاتة .....
٥٤	* أهل الذمة .....
٥٦	* الجزية .....

- ٦٥ \* منطلقات تعامل المسلمين معهم .....
- ٦٥ \* إنسانية الدّعوة الإسلامية .....
- ٦٨ \* عدم الإكراه في الدّين .....
- ٧٧ \* الاختلاف في الدّين واقع بمشيئة الله .....
- ٨٣ \* العدل بين النّاس .....
- ٨٧ \* حساب النّاس على الله وليس على بعضهم .....
- ٩١ \* معاملة الخلفاء الراشدين لهم .....
- ٩١ \* أبو بكر ومعاملته لهم .....
- ٩٤ \* عمر ومعاملته لهم .....
- ٩٩ \* عثمان ومعاملته لهم .....
- ١٠١ \* علي ومعاملته لهم .....
- ١٠٧ \* كيفية التعامل معهم :
- ١٠٧ \* تحيتهم والسّلام عليهم .....
- ١١٠ \* صلتهم والإحسان إليهم والتصدّق عليهم .....
- ١١٤ \* عيادة مرضاهم والحرص على هدايتهم واحترام جنائزهم



١١٨	* الزَّوَّاجُ مِنْهُمْ وَمَا يَلْزَمُ مِنَ الزَّوَّاجِ .....
١٢٠	* إِعْطَاؤُهُمْ حَقَّ التَّمَتُّعِ بِمُرَافِقِ الدَّوْلَةِ .....
١٢١	* حَقُّ كِفَالَتِهِمْ عِنْدَ الْعَجْزِ .....
١٢٤	* تَوْظِيفُهُمْ وَالِاسْتِعَانَةُ بِهِمْ .....
١٣٤	* تَأْمِينُ حَاجَاتِهِمْ وَدَفْعُ الضَّرَرِ عَنْهُمْ .....
١٤٠	* صِيَانَةُ أَمَاكِنِ عِبَادَتِهِمْ .....
١٤٥	* دُخُولُهُمُ الْمَسَاجِدَ وَدُخُولُ الْمُسْلِمِينَ مَعَابِدَهُمْ .....
١٤٩	* صَوْنُ أَمْوَالِهِمْ وَمَمْلَكَاتِهِمْ .....
١٥٢	* التَّعَامُلُ مَعَهُمْ فِي الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَالتَّمَلُّكِ وَالتَّهَادِي .....
١٥٧	* عَدَمُ ظُلْمِهِمْ وَأَذْيَتِهِمْ .....
١٦٢	* صَوْنُ دِمَائِهِمْ وَجَوَازُ إِجَارَةٍ مِنْ يَجِيرُهُمْ .....
١٧٣	* الْخَاتِمَةُ .....
١٧٩	* الْمَصَادِرُ وَالْمَرَاجِعُ .....







## المقدمة

الحمد لله ربّ العالمين ، والصلاة والسلام على رسول الله ، وعلى آله الطيبين الطاهرين ، أما بعد :

فلسنا بحاجة أن نقرّر أن الإسلام ، قد جاء من التسامح ، واللين ، والتجاوز ، ونبل العلاقة ، وحسن المعاملة ، مع غير من لا يلتزمون به ، ولا يدينون بمبادئه ، بأمور لم يأت بها دينٌ آخر ، بل بأمور ما عهدت من قبل ، في عالم طافح بالإساءة ، مكتظّ بالحقْد ، مزدحم بالبغضاء ، لقد سن رسول الله ﷺ ، في ذلك قوانين السّماح والتجاوز ، التي لم تعهد في عالم مليء بالتعصب والتّعالي ، والكيد والكرامية ، والذي يظن أن الإسلام دينٌ لا يقبل جوار دينٍ آخر ، وأن المسلمين لا يستريحون إلّا إذا انفرادوا في العالم ، دون أمم الأرض جميعاً ، بالبقاء والتفرّد والتسلّط ، هو رجلٌ مخطئ ، أو متحامل جريء ، إن رسول الله ﷺ ، لم يتّجه إلى رسم



سياسة للإبعاد أو المصادرة أو الخصام ، بل قَبْلَ وجود اليهود في المدينة ، وهي عاصمة الدولة ، ومركز الدعوة ، عرض معهم المعاهدة على أن لهم دينهم وله دينه، وترك أولئك على حالهم ، فلم يستأصل كفرهم بالسيف ، بل اكتفى بإعلان دينه ودعوته ، وكشف حقيقته للناس ونشر آياته ومعالمه .

لقد كانت علاقة المسلمين ، هي العلاقة المثلى في التعامل مع غيرهم، وشمائلهم هي الساطعة سطوع الشمس ، وأخلاقهم هي المتألقة تألق الجوزاء في كبد السماء ، فكانت هذه العلاقة هي المثال الصادق ، والمثل المحتذى في التعامل الكريم ، وهي الدليل الأقوى على أن المسلمين كانوا هم الأرشد والأذكي والأصلح ، وأن هذه العلاقة هي السبب الرئيس ، في إقناع كثير من غير المسلمين ، بالدخول في رحاب الإسلام ، وتفيؤ ظلاله .

وفي هذا العصر الشارد عن هدي السماء ، يتعرض الإسلام لإساءتين في آن واحد : إساءة من صديق جاهل



بأحكامه ، يرى أن الإسلام دينٌ لا يعترف بمخالف، ولا يقرّ له بوجود ، بل لأبد من قتل كلّ من لا يدين به ، أساء أم أحسن ، وفقى أم غدر ، ظلم أم أنصف ، ملغياً كلّ الآيات التي جاءت لتحديد علاقة المسلمين بغيرهم، وتبين الأسلوب الذي لابد أن يُسلك ، والمنهج الذي يجب أن يُتبع ، وقد تظهر بين آونة وأخرى ، بعض النّشرات ، التي تفيض حقداً وتنضح كراهية ، وتدعو إلى التبرؤ من غير المسلمين ، وتحريم تحيّتهم ، وترك زيارتهم ، ونبد الإحسان إليهم ، بل تجد خطيباً يعتلي ذوآبة منبر ضارعاً إلى الله بأسمائه ، داعياً بأن يهلك جميع المشركين واليهود والنصارى ، وكل ذلك هو يغطّي وجه الحقّ المبين ، وعسفٌ يتبرأ منه عباد الله الصادقون .

والإساءة الأخرى من حاقد على الإسلام ، متربّص السوء بأهله، يرى أن المسلمين زائغين مبطلين ضالين مضلّين، غير جديرين بالحياة ، بل إن الموت هو أقلّ ما يستحقونه ،

لأنهم لا يعترفون بغير دينهم ، ولا يرون أحداً يستحق الحياة  
غيرهم ، وأن المسلمين جرّعوا المخالفين كلّ ظلم وأذى ،  
وحملوهم كل عبء يثقل الكاهل ، وهذا الأمر يردّه  
المنصفون منهم ، يقول غوستاف لوبون :

إنّ مسامحة "محمد" لليهود والنصارى كانت عزيمة إلى  
الغاية ، وإنّه لم يقل بمثلها مؤسسو الأديان التي ظهرت قبله ،  
كاليهودية والنصرانية على وجه الخصوص ، وقد سار خلفاؤه  
على سنته ، وقد اعترف بذلك بعض علماء أوروبا المرتابون ،  
أو المؤمنون القليلون ، الذين أمعنوا النظر في تاريخ العرب ،  
والعبارات الآتية التي أقتطفها من كتب الكثيرين منهم ،  
تثبت أنّ رأينا في هذه المسألة ليس خاصاً بنا ، قال  
روبرتسن ، في كتابه تاريخ شارلكن :

إن المسلمين وحدهم ، الذين جمعوا بين الغيرة لدينهم ،  
وروح التسامح ، نحو أتباع الأديان الأخرى ، وإنهم مع  
امتشاقهم الحسام ، نشرأ لدينهم ، تركوا من لم يرغبوا فيه ،



أحراراً في التمسك بتعاليمهم الدينية<sup>(١)</sup> .

إن أولئك المغرضين بعد أن أعطاهم الإسلام حقّ الحياة بكفرهم ، أبوا على المسلمين أن يعيشوا بإيمانهم ، وقد قال لهم المسلمون : لنا ديننا ولكم دينكم ، لكنهم أبوا ذلك وقالوا لنا حقدنا وتعصّبنا وتشويهنا ، وليس لكم أنت غير الموت من سبيل ، إن الإسلام قد بلغ من احترام الحرية الدينية ، أن يقبل زواج المجوسيّ من أمّه ، مادامت شريعته تبيح له ذلك ، وفي المغني :

إذا تزوّج المجوسيّ أمّه ، فأولدها بنتاً ، ثم مات ، فلا أمّه السدس ، ولا بنته النصف<sup>(٢)</sup> .

وإن الإسلام جاء بأمور لا يحلم بها المخالفون في دين غيره ، فإذا قدم أحدٌ بأمان ، ومعه مسلمون غنموا في الحرب ، فإنهم لا ينزعون منه ، وله أن يرجع بهم إلى

---

(١) غوستاف لوبون ، حضارة العرب ، ص ١٢٨ .

(٢) ابن قدامة ، المغني ، مجلد ٩ ، ص ١٦٨ .

بلده<sup>(١)</sup> .

ورضي الإسلام أن يرفع النصراني صليبه ، ويؤدي  
صلاته ، ويقرع ناقوسه ، مادام ذلك الأمر ديناً له ، ومعتقداً  
يؤمن به ، ولقد حاولت جهدي ، في هذا البحث ، أن أقدم  
لطلاب الحقيقة ، حقيقة علاقة المسلمين مع غيرهم في مجتمع  
الدعوة ، ساطعة مسفرة ، وحقيقة التاريخ ناصعة نيرة ،  
وحاولت أن يكون ذلك كله ، من أوثق المراجع ، وأصدق  
المصادر ، وأن يكون ما كتبت ، مجرداً عن الزيف ، غير مائل  
لحيف ، ليكون نبزاً للمخلصين ، وهادياً للجاهلين ، والله  
يقول الحق وهو يهدي السبيل .

---

(١) عبد الله محمد الخرشى ، شرح الخرشى ، ج ٣ ، ص ١٢٧ .



# أصناف غير المسلمين في مجتمع الدعوة

المقصود بغير المسلمين هنا هم الذين لم يدخلوا الإسلام ،  
ولم يؤمنوا به ديناً ، ويعيشون في المجتمع الإسلامي ، وأبرز  
هؤلاء ما يأتي :

• أهل الكتاب : وهؤلاء تختلف آراء الفقهاء في  
تحديدهم ، فقد قال الحنابلة والشافعية :

إنهم اليهود والنصارى دون غيرهم ، ويستدلون بقوله  
تعالى : ﴿ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ  
قَبْلِنَا ﴾<sup>(١)</sup> وبذلك يخرج غيرهم كأصحاب صحف إبراهيم  
وشيث وزبور داود ويقتصر وصف أهل الكتاب عليهم فقط ،  
ثم إن تلك الصحف السابقة كانت مواعظ وأمثالاً لا أحكام  
فيها فلا يثبت لها حكم الكتب المشتملة على الأحكام<sup>(٢)</sup> .

---

(١) سورة الأنعام ، الآية ١٥٦ .

(٢) ابن قدامة ، المغني ، ج ٦ ، ص ٥٩٠ .

وقد قال الجصاص (الفقيه الحنفي المشهور) بهذا أيضاً ،  
 إذ أن أهل الكتاب في القرآن هم اليهود والنصارى <sup>(١)</sup> .  
 أمّا الأحناف فقد قالوا : أن كلّ من اعتقد ديناً سماوياً ،  
 وله كتاب منزل ، فهو كتابي ، ولا يقتصر ذلك على اليهود  
 والنصارى ، بل يشمل غيرهم من أصحاب الكتب السماوية  
 الأخرى ، كأتباع الأنبياء السابقين ، الذين أنزلت عليهم  
 صحف ، مثل إبراهيم وشيث وداود عليهم السلام <sup>(٢)</sup> .  
 والقول الأول هو الراجح لأن القرآن الكريم أطلق اسم  
 أهل الكتاب على اليهود والنصارى ، دون غيرهم فهو  
 خاص بهم <sup>(٣)</sup> . ويقول ابن القيم في الآية الكريمة :  
 ﴿ أن تقولوا إنّما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا ﴾  
 أن الله سبحانه وتعالى حكى هذا عنهم ولم ينكره عليهم ولم  
 يكذبهم فيه <sup>(٤)</sup> .

<sup>(١)</sup> أحمد بن علي الجصاص ، أحكام القرآن ، ج ٢ ، ص ٣٢٧ .

<sup>(٢)</sup> الحصكفي ، الدر المختار ، شرح تنوير الأبصار . الجزء ٣ ، ص ٣٧٠ .

<sup>(٣)</sup> محمد رشيد رضا ، تفسير المنار ، ج ٦ ، ص ١٩٠ .

<sup>(٤)</sup> ابن القيم ، أحكام أهل الذمة ، ص ١٩ .



## أما الصنف الأول منهم فهم اليهود ،

واليهود في جزيرة العرب على قسمين : قسم يهود أصلاً أي من بني إسرائيل ، وقسم تهودوا ، ويظهر من مواضع في التلمود أن نفراً من العرب دخلوا في اليهودية ، وفي هذه الروايات تأييد لروايات أهل الأخبار التي تذكر أن اليهودية كانت في حمير وبني كنانة وبني الحارث بن كعب وكندة وغسان <sup>(١)</sup> .

ويروى أن أهل اليمن تهودوا بأسرهم ، ذلك لأن تبعاً حمل معه حبرين إلى اليمن <sup>(٢)</sup> .

ولما اعتنق ذو نواس اليهودية ، وهو آخر ملوك الحميريين ، حاول القضاء على المسيحيين في نجران <sup>(٣)</sup> .

ووجد اليهود في مواضع أخرى من جزيرة العرب ، مثل نجد والبحرين ولكن لم يكن لهم تأثيرٌ يذكر على مجريات الأمور <sup>(٤)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> جواد علي ، الفصل ، ج ٦ ، ص ٥١٤ .

<sup>(٢)</sup> محمد يعقوبي ، تاريخ يعقوبي ، ج ١ ، ص ٢٢٦ .

<sup>(٣)</sup> شوقي ضيف ، العصر الجاهلي ، ص ٢٨ ، ط ٧ .

<sup>(٤)</sup> جواد علي ، الفصل ، ج ٦ ، ص ٥٤١ .

## وأما النصارى :

فقد وردت عدّة أخبار ، عن وجود بعض النصارى في مكة ، ولم تكن النصرانية متفشية في أهل مكة ، والذين كان أغلبهم مشركين ، بل يكاد يكون كل ما جاء عن أهل الكتاب في القرآن الكريم ، منصباً على المدينة دون مكة ، ومن النصارى الذين كانوا يعيشون في مكة :

ورقة بن نوفل ، وعبد الله بن جحش ، وعثمان بن الحويرث .

وذكر القسّ لويس شيخو ، أن زيد بن حارثة مولى رسول الله كان نصرانياً ، قبل بعثة الرسول عليه السلام<sup>(١)</sup> .

ومن أشهر القبائل التي دخل أفراد منها النصرانية قبل الإسلام ، بنو امرئ القيس من تميم ، وبنو تغلب من ربيعة ، ومذحج وبهراء وسليح ولخم ، ومن قريش ورقة بن نوفل ،

---

<sup>(١)</sup> لويس شيخو ، النصرانية وآدابها ، ص ١٢٤ .



وعثمان بن الحويرث ، وعبد الله بن جحش <sup>(١)</sup> وقد دخلت  
النصرانية الجزيرة العربية عن طريقين أولهما : الحركة النسطورية  
التي دخلت عن طريق فارس ، وثانيهما : غزوة الأحباش الذين  
احتلوا جنوب الجزيرة وحكموها قبل الإسلام <sup>(٢)</sup> .

والذي ورد ذكره في أول فجر الدعوة الإسلامية ولقي  
رسول الله ﷺ من بين هؤلاء النصارى ، ورقة بن نوفل فقد  
روى البخاري في كيفية بدء الوحي حينما جاء الرسول إلى  
خديجة .. فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن  
أسد بن عبد العزى ، وكان ابن عم خديجة ، وكان امرأ قد  
تنصّر في الجاهلية، وكان يكتب الكتاب العبراني ، فيكتب  
من الإنجيل في العبرانية ما شاء الله أن يكتب ، وكان شيخاً  
كبيراً ، قد عمي فقالت له خديجة : يا ابن عم اسمع من ابن  
أخيك ، فقال له ورقة : يا ابن أخي ماذا ترى ؟ فأخبره

---

<sup>(١)</sup> جواد علي ، الفصل ، ج ٦ ، ص ٥٩٣ .

<sup>(٢)</sup> د. عبد المالك خلف التميمي ، التبشير في منطقة الخليج العربي ، ص ١٥ .

رسول الله خبر ما رأى ، فقال ورقة : هذا الناموس (أي جبريل أو الوحي) الذي نزل على موسى ، ياليتني فيها جذعاً (شاباً قوياً) ليتني أكون حياً إذ يخرجك قومك ، فقال رسول الله : أو مخرجي هم ؟ قال نعم : لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به ، إلا عودي ، وإن يدركني يومك ، أنصرك نصراً مؤزرًا ، ثم لم يلبث ورقة أن توفي وفتر الوحي <sup>(١)</sup> .

وقد قال الرسول ﷺ في شأنه :

لا تسبوا ورقة فإني رأيت له جنة أو جنتين <sup>(٢)</sup> .

وتروى عنه روايات ، أنه مر ببلال وهو يعذب برمضاء مكة ، ونهى المشركين عن تعذيبه ، فلم ينتهوا وإنه كتب شعراً في ذلك <sup>(٣)</sup> وهذا ليس بصحيح لأنه مات في فترة الوحي ، وقبل مرحلة الجهر بالدعوة .

---

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري ، بدء الوحي ، ٣/١ .

<sup>(٢)</sup> الحاكم ، المستدرک ، ج ٢ ، ص ٦٠٩ . وقال محققو شرح السنة للبعوي صححه الحاكم

على شرط الشيخين ، شرح السنة ، ج ١٢ ، ص ٢٤١ ، رقم ٢ .

<sup>(٣)</sup> الآلوسي ، بلوغ الأرب ، ٢٧٢/٢ .

## المجوس :

ورد ذكر المجوسية في حديث لرسول الله ﷺ إذ قال :  
"كلّ مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو  
ينصرّانه أو يمجّسانه <sup>(١)</sup>" وهي لفظة معربة عن لفظ مغوس  
الفارسية ، التي تعني عابد النار <sup>(٢)</sup> .

ومن عقائدهم في الإله ، أنّ هرمرز -إله الخير- خلق  
الدنيا في ستة أدوار ، فبدأ بخلق السماء ، ثم خلق الماء ، ثم  
خلق الأرض ، ثم خلق النباتات ، ثم خلق الحيوان ، ثم خلق  
الإنسان .

ويعتقدون أن أصل الإنسان رجل يُسمّى "كيومرث" قتل  
في فتنة الخير والشرّ ، فنبت من دمه ، ذكر يسمّى ميشه ،  
وأنثى تسمّى ميشانة ، فتزوجا وتناسلا ، وساغ من أجل

---

<sup>(١)</sup> البخاري ، في تفسير سورة الروم ، ج ٦ ، ص ٢٠ .

<sup>(٢)</sup> ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٨ ، ص ٩٨ .



ذلك عندهم زواج الأخوين <sup>(١)</sup> .

وقد هيمنوا على اليمن عند ظهور الإسلام ، حيث  
طردوا الأحباش وأخذوا محلهم <sup>(٢)</sup> .

ووجدوا في حضرموت وعمان ، ويرجع ذلك إلى  
كونهم من متخلفي التجار الذين طابت لهم الإقامة ، وأما  
مجوس البحرين ، فقد كانوا أكثر عدداً ، وأكبر نفوذاً من  
إخوانهم في عمان لقربهم من إمبراطورية الساسانيين ، وكان  
باليمامة قوم من المجوس ، عاشوا في قراها ومواضعها ،  
واشتغلوا بالزراعة وبالتعدين <sup>(٣)</sup> .

والمجوس ليسوا من أهل الكتاب ، وهم يعظمون النيران  
ويدعون نبوة زرادشت ، وهم فرق شتى : منهم المزدكية  
أصحاب مزدك ، وهؤلاء يرون الاشتراك في النساء

---

<sup>(١)</sup> عباس محمود العقاد ، الله ، ص ٩٧ .

<sup>(٢)</sup> جواد علي ، الفصل ، ج ٦ ، ص ٦٩١ .

<sup>(٣)</sup> المرجع نفسه ، ص ٦٩٤ .

والمكاسب ، كما يشترك الناس في الهواء والماء ، ومنهم  
الحرّمية أصحاب "بابك الحرّمي" ، وهم شرّ طوائفهم لا  
يقرّون بخالق ولا معاد ولا نبوة ولا حرام ولا حلال <sup>(١)</sup> .

ويوجد المجوس الآن في إيران ، إذ تبلغ طائفتهم أكثر من  
مليون شخص ، ويتجمعون في مدينة "يزد" التي يعتبروها  
بلدتهم المقدّسة ، ولهم فيها وفي غيرها معابد نيران ، ومن  
عقائدهم التناسخ وعبادة النّار ، وإباحة نكاح المحارم <sup>(٢)</sup> .

وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال : قال عمر : ما أدري  
ما أصنع بالمجوس ، وليسوا أهل كتاب ؟ فقال عبد الرحمن بن  
عوف : سمعت رسول الله ﷺ يقول : سنّوا بهم سنّة أهل  
الكتاب <sup>(٣)</sup> .

ولم يكن عمر أخذ الجزية من المجوس ، حتى شهد عبد

---

<sup>(١)</sup> ابن القيم ، إغاثة اللهفان ، ج ٢ ، ص ٢٤٧ .

<sup>(٢)</sup> عبد الكريم زيدان ، أحكام الذميين ، ص ١٦ .

<sup>(٣)</sup> أبو عبيد القاسم بن سلام ، الأموال ، ص ٣٥ ، وابن القيم ، أحكام أهل الذمة ،

ص ١٨ .

الرحمن بن عوف ، أن رسول الله ﷺ أخذها من مجوس هجر ،  
وقد روى البخاري في صحيحه ، عن المغيرة بن شعبة ، أنه  
قال لعامل كسرى: أمرنا نبينا أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله  
وحده أو تؤدوا الجزية <sup>(١)</sup> .

وعن الزهري : أن رسول الله ﷺ ، أخذ الجزية من  
مجوس هجر <sup>(٢)</sup> وعن الحسن بن محمد قال : كتب رسول الله  
إلى مجوس هجر ، يدعوهم إلى الإسلام ، فإن أسلموا فلهم ما  
لنا وعليهم ما علينا ، ومن أبى فعليه الجزية .

وعن سعيد بن المسيب قال : أخذ رسول الله ﷺ الجزية  
من مجوس هجر ، وأخذها عمر من مجوس فارس ، وأخذها  
عثمان من بربر .

وعن موسى بن عقبة : أن النبي كتب إلى المنذر بن  
ساوى رسالة ، يدعو فيه ومن معه إلى الإسلام ، ومن أبى

---

<sup>(١)</sup> ابن حجر ، فتح الباري ، المجلد السادس . ص ٢٩٧ .

<sup>(٢)</sup> البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ٩١ .



فعلية الجزية.. أما العرب فأسلموا ، وأما المجوس واليهود  
فرضوا بالجزية ، فأخذت منهم ، ويرى أبو يوسف أن المجوس  
والصابئين والسامرة يعاملون معاملة النصارى واليهود ، ولا  
يحل للوالي أن يدع أحداً من النصارى واليهود والمجوس  
والصابئين والسامرة ، وتكون دماء هؤلاء وأموالهم ، قد  
أحرزت بأداء الجزية<sup>(١)</sup> وأما حديث علي عليه السلام أنه قال : أنا  
أعلم الناس بالمجوس ، كان لهم علم يعلمونه ، وكتاب  
يدرسونه ، وأنّ ملكهم سكر ، فوقع على ابنته أو أخته ،  
فاطلع عليه بعض أهل مملكته ، فلمّا صحا جاءوا يقيمون  
عليه الحدّ ، فامتنع منهم ، ودعا أهل مملكته ، وقال :  
تعلمون ديناً خيراً من دين آدم ؟ وقد أنكح ابنيه بناته ، فأنا  
على دين آدم ، فتابعه قوم وقاتلوا الذين يخالفونه ، حتى  
قتلهم ، فأصبحوا وقد أسرى بكتابهم ، ورفع العلم الذي في  
صدورهم ، فهم أهل كتاب ، وقد أخذ رسول الله وأبو بكر

---

(١) أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٢٣ .

وأراه قال : وعمر منهم الجزية ، فهذا حديث رواه الشافعي في مسنده ، وسعيد بن منصور وغيرهما <sup>(١)</sup> .

وهؤلاء يقرّون على ما هم عليه ، ولا يُحال بينهم وبين القيام بشعائر دينهم ، فعن عبد الله بن عون قال : سألت الحسن عن نيران المجوس ، لِمَ تُركت ؟ قال : على ذلك صولحوا <sup>(١)</sup> وعن حماد بن سلمة ، عن حميد ، قال : كتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن يسأله : ما بال من مضى من الأئمة قبلنا أقرّوا المجوس على نكاح الأمّهات والبنات ؟ وذكر أشياء من أمرهم قد سمّاها ، قال : فكتب إليه الحسن أما بعد : فإنّما أنت متّبع ولست بمبتدع ، والسلام <sup>(٢)</sup> .

ويعامل المجوس ، معاملة أهل الكتاب ، إلا بأمرين وهما : عدم أكل ذبائحهم ، وتحريم مناعتهم <sup>(٣)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> ابن القيم ، أحكام أهل الذمة ، ص ١٩ . وقال ابن القيم إن جماعة من الحفاظ ضعفوا الحديث .

<sup>(٢)</sup> أبو عبيد ، الأموال ، ص ٣٩ .

<sup>(٣)</sup> ابن القيم ، أحكام أهل الذمة ، ص ٢٥ .

يقول الإمام أحمد : وليس للمجوس كتاب ، ولا تحلّ ذبائحهم ، ولا نكاح نسائهم ، وهو قول عامة الفقهاء ، إلا أبا ثور ، فإنه أباح ذلك ، لقوله عليه السلام ، سنّوا بهم سنة أهل الكتاب ، ولأنه يرى أن حذيفة رضي الله عنه ، تزوّج مجوسية ، ولأنهم يقرّون بالجزية ، فأشبهوا اليهود والنصارى <sup>(١)</sup> .

وقد قرأت في جريدة السبيل مقالاً ينتقد فيه كاتبه بشدّة سماح دولة إيران للمجوس بإظهار شعائهم ، في يوم عيدهم ، ويعتبر ذلك أمراً منكراً ، ومخالفة واضحة للدين ، وأظن أن كاتب المقال أخطأ في مقاله وحكمه ، ذلك لما تقدّم من الأحاديث والآثار .

---

<sup>(١)</sup> ابن قدامة ، المغني ، ج ٩ ، ص ٥٤٧ .



## الصابئة :

اختلف الفقهاء في أمر الصابئة ، لحفاء حقيقتهم ، وعدم وضوح ديانتهم ، فقال كل فقيه منهم ، بناء على ما ظهر له من أمرهم ، أو بناءً على ما ظنه فيهم ، وقد ورد ذكر الصابئين في القرآن في قوله تعالى :

﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾<sup>(١)</sup>

وقوله تعالى : ﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا الله يفصل بينهم يوم القيامة .. ﴾<sup>(٢)</sup>

وقد روى عن الحسن البصري : أنهم بمنزلة المجوس<sup>(٣)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> سورة المائدة ، الآية ٦٩ .

<sup>(٢)</sup> سورة الحج ، الآية ١٧ .

<sup>(٣)</sup> أمين سرور ، حسن الأثر في التعريف برجال الأثر ، ص ٥٨ .

وعن الأوزاعي ومالك : إنهم قوم من المشركين بين  
اليهود والنصارى ليس لهم كتاب <sup>(١)</sup> .

وروي عن أبي حنيفة : أنهم أهل كتاب ، وكان أبو  
الحسن الكرخي يقول : الصابئون الذين هم عند أبي حنيفة ،  
من أهل الكتاب ، إنما هم قوم ينتحلون دين المسيح ،  
ويقرؤون الإنجيل ، وأما الصابئون الذين يعبدون الكواكب ،  
فإنهم ليسوا بأهل كتاب <sup>(٢)</sup> .

ويقول ابن قدامة : ينظر فيهم ، فإن كانوا يوافقون أحد  
أهل الكتابين في نبيهم وكتابهم فهم منهم ، وإلا فليسوا من  
أهل الكتاب <sup>(٣)</sup> .

ويوجد الصابئة في أيامنا هذه في العراق ، وهم يعتقدون  
بالخالق عز وجل ، ويؤمنون باليوم الآخر ، ويدعون أنهم  
يتبعون تعاليم آدم عليه السلام ، وأن نبيهم "يحيى" ، جاء

---

<sup>(١)</sup> الجصاص ، أحكام القرآن ، ج ٣ ، ص ٩١ .

<sup>(٢)</sup> الجصاص ، أحكام القرآن ، ج ٢ ، ص ٣٢٨ .

<sup>(٣)</sup> ابن قدامة ، المغني ، ج ٨ ، ص ٤٩٦-٤٩٧ .

لينقي دين آدم مما علق به ، وعندهم كتاب يسمونه  
"الكانزابرا" أي صحف آدم ، ومن عبادتهم الصلاة ،  
وتقتصر على الوقوف والركوع والجلوس على الأرض ،  
دون سجود ، ويؤدونها في اليوم ثلاث مرات : قبل طلوع  
الشمس ، وعند زوالها ، وقبل غروبها ، ويتوجهون في  
صلاتهم إلى النجم القطبي <sup>(١)</sup> .

والصائبة صنفان : الصائبة الحنفاء ، وهؤلاء يقرّون  
بالوسائط البشرية ، وهم الأنبياء ، لتبليغهم أوامر الله  
تعالى <sup>(٢)</sup> . ويمكن على ذلك اعتبارهم من أهل الكتاب ، على  
مقتضى المذهب الحنفي في أهل الكتاب <sup>(٣)</sup> .

وهناك الصائبة المشركون ، الذين يعتمدون على  
الوسائط الروحية ، التي تقرّبهم من خالقهم ، ويقولون أنه لا  
حاجة للأنبياء ، لأنهم بشرٌ مثلنا ، وصلوا إلى الخالق العظيم ،

---

<sup>(١)</sup> عبد الرزاق الحسني ، الصائبون في حاضرهم وماضيهم ، ص ٤٣ .

<sup>(٢)</sup> الشهرستاني ، الملل والنحل ، ج ٢ ، ص ٢٠٣ .

<sup>(٣)</sup> أحكام الذميين والمستأمنين ، ص ١٥ .



ونحن بواسطة الوسائط الروحية ، يمكننا أن نصل إلى ما  
وصلوا إليه<sup>(١)</sup>.

وهؤلاء يعتقدون في النجوم ويعبدونها ، ويصوّرونها في  
أصنام ، ويقربون لها القرابين والندور<sup>(٢)</sup> . وهؤلاء لا  
يعتبرون من أهل الكتاب .

---

<sup>(١)</sup> الشهرستاني ، ج ٢ ، ص ٢٠٣ .

<sup>(٢)</sup> الآلوسي ، بلوغ الأرب ، ج ٢ ، ص ٢٢٣ .

## المشركون :

وهؤلاء لا يفرّدون الله بالعبادة ، ويشركون معه غيره ،  
كعبدة الأوثان في العرب ، والذين ورد ذكرهم في القرآن  
بجانب أهل الكتاب ، كقوله تعالى :

﴿ ما يؤذّ الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين  
أن ينزل عليكم من خير من ربّكم ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب  
والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وهم الذين نزلت فيهم الآيات التالية :

﴿ براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من  
المشركين ﴾ <sup>(٣)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> سورة البقرة ، الآية ١٠٥ .

<sup>(٢)</sup> سورة البينة ، الآية ١ .

<sup>(٣)</sup> سورة التوبة ، الآية ١ .

﴿ إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ﴾ <sup>(١)</sup> .

﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

والذي يقرأ سيرة رسول الله ﷺ مع المشركين ، يتبين له أنه أقام - كما يقول ابن القيم - بضع عشرة سنة بعد نبوته ، ينذر بالدعوة بغير قتال ولا جزية ، ويؤمر بالكف والصبر والصفح ، ثم أذن له في الهجرة ، وأذن له في القتال ، ثم أمره أن يقاتل من قاتله ، ويكفَ عمن اعتزله ولم يقاتله ، ثم أمره بقتال المشركين حتى يكون الدين لله ، ثم كان الكفار معه بعد الأمر بالجهاد ثلاثة أقسام : أهل صلح وهدنة ، وأهل حرب ، وأهل ذمة ، فأمر بأن يتم لأهل الصلح والعهد

---

<sup>(١)</sup> سورة التوبة ، الآية ٣ .

<sup>(٢)</sup> سورة التوبة ، الآية ٥ .

عهدهم ، وأن يوفى لهم ما استقاموا على العهد ، وأمر أن يقاتل من نقض عهده ، وبعد نزول سورة براءة ، استقرّ أمر الكفار على ثلاثة أقسام : محاربين له ، وأهل عهد ، وأهل ذمة <sup>(١)</sup> .

وفي كلّ مرحلة من مراحل الدعوة كان لرسول الله ﷺ أسلوبه في التعامل معهم ، كما أن لكل مرحلة أحكامها المرحلية التي تخصّها .

وإن تلك الأحكام المرحلية ليست منسوخة ، بحيث لا يجوز العمل بها في أيّ ظرف من ظروف الأمة المسلمة ، بعد نزول الأحكام الأخيرة في سورة التوبة ، ذلك أن الحركة والواقع الذي تواجهه في شتى الظروف والأمكنة والأزمنة ، هي التي تحدّد - عن طريق الاجتهاد المطلق - أي الأحكام هو الأنسب للأخذ به في ظرف من الظروف . في زمان من الأزمنة . في مكان من الأمكنة . مع عدم نسيان الأحكام

---

<sup>(١)</sup> راجع ابن القيم ، زاد المعاد ، فصل في ترتيب سياق هديه مع الكفار والمنافقين .



الأخيرة ، التي يجب أن يصار إليها ، متى أصبحت الأمة المسلمة في الحال التي تمكّنها من تنفيذ هذه الأحكام<sup>(١)</sup> ..  
إن هذه النصوص النهائية نصوص مرحلية، تواجه واقعاً معيناً، قد يتكرّر وقوعه في حياة المسلمين ، وفي هذه الحالة ، تطبق هذه النصوص المرحلية ، لأن واقعها يقرّر أنها في مثل تلك المرحلة التي واجهتها تلك النصوص ، بتلك الأحكام<sup>(٢)</sup>.

---

<sup>(١)</sup> سيد قطب ، في ظلال القرآن ، المجلد الثالث ، ص ١٥٨٠ .

<sup>(٢)</sup> المرجع نفسه ، ص ١٥٨١ .

## الدّهريون

هؤلاء قوم أنكروا الخالق والبعث والإعادة ، وقالوا :  
الطّبع المحيي ، والدّهر المفني ، وهم الذين ورد ذكرهم في  
القرآن الكريم ، في قوله تعالى :

﴿ وقالوا ما هي إلاّ حياتنا الدّنيا نموت ونحيا ، وما  
يهلكنا إلاّ الدّهر ﴾ <sup>(١)</sup> .

يقول ابن كثير في تفسير هذه الآية : (أي ما ثمّ إلا هذه  
الدار ، يموت قوم ، ويعيش آخرون ، وما ثمّ معاد ولا قيامة..  
وهذا يقوله الفلاسفة الإلهيون منهم ، وهم ينكرون البداء  
والرجعة ، ويقولون : إنّهُ في كل ستة وثلاثين ألف سنة ، يعود  
كل شيء إلى ما كان عليه ، وزعموا أن ذلك قد تكرر مرّات  
لا تتناهى <sup>(٢)</sup> . وهؤلاء فرقتان : فرقة قالت : إنّ الخالق  
سبحانه، خلق الأفلاك متحرّكة أعظم حركة ، فدارت عليه

---

<sup>(١)</sup> سورة الجاثية ، الآية ٢٤ .

<sup>(٢)</sup> ابن كثير ، التفسير ، ج ٤ ، ص ١٥١ .

وأحرقته ، ولم يقدر على ضبطها وإمساكها ، وفرقة قالت : إن الأشياء ليس لها أول البتّة، وإنما تخرج من القوة إلى الفعل ، فإذا خرج ما كان بالقوّة إلى الفعل ، تكونت الأشياء مركباتها وبسائطها من ذاتها ، لا من شيء آخر<sup>(١)</sup> وهؤلاء ليس لهم وجود ، في هذه الأيام في ديار المسلمين وقد انقراضوا وفنوا ، كما انقراض وفنى غيرهم .

---

(١) الآلوسي ، بلوغ الأرب ، ج ٢ ، ص ٢٢٠ .

## الْحُنْفَاءُ :

وكان هنالك صنفٌ من غير هؤلاء ، يؤمنون بالله ولكنهم لم يدركوا الإسلام ، أو أدركوه قبل الجهر بالدعوة ، ولا يعتبرون من أتباع الدين الخاتم ، وهم الحنفاء ، وتطلق كلمة حنيف على من استقام على ملة إبراهيم<sup>(١)</sup> وذكر الرازي حول معنى الحنيفية آراء عدة منها :

أنها أتباع إبراهيم عليه السلام ، فيما أتى به من الشريعة، التي صار بها إماماً للناس من بعده ، من الحج والختان .

وإنها أتباع الحق ، وقد روى ذلك عن مجاهد ، وإنها الإخلاص لله ، والإقرار بالربوبية والإذعان للعبودية ، وإنها حج البيت<sup>(٢)</sup> وليس هنالك ما يدلنا على عقيدة الحنفاء بالتفصيل ، أو تصوّرهم للكون ، وكل ما نعلمه عنهم ، أنهم

---

<sup>(١)</sup> جامع البيان في تفسير القرآن ، تفسير الطبري ، ج ٣ ، ص ١٠٥ ، ط ٢ .

<sup>(٢)</sup> الرازي ، التفسير ، ج ٤ ، ص ٨٩ .



نبدوا عبادة الأصنام ومالوا إلى الحق .

يقول د. جواد علي : وعندي أن الحنفاء ، جماعة سخرت من عبادة الأصنام ، وثارَت عليها وعلى المثل الأخلاقية التي كانت سائدة في ذلك الزمن ، ودعت إلى إصلاحات واسعة في الحياة ، وإلى محاربة الأمراض الاجتماعية ، التي كانت متفشية في ذلك العهد <sup>(١)</sup> .

ومن الذين اشتهروا من بينهم ، زيد بن عمرو بن نفيل ، الذي روى البخاري أن النبي ﷺ لقيه بأسفل بلدح ، قبل أن ينزل عليه الوحي ، فقُدِّمت إلى النبي سُفرة، فأبى أن يأكل منها ، ثم قال زيد : إني لست آكلًا مما تذبحون على أنصابكم ، ولا آكل إلا ما ذكر اسم الله عليه <sup>(٢)</sup> .

وروي عن رسول الله قوله : " يُحْشَرُ ذَاكَ أُمَّةٌ وَحْدَهُ بَيْنِي وَبَيْنَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ " <sup>(٣)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> جواد علي ، الفصل ، ج ٦ ، ص ٤٦٢ .

<sup>(٢)</sup> فتح الباري . باب ما ذبح على النصب والأصنام ، المجلد التاسع ، ص ٥٤٥ .

<sup>(٣)</sup> ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ٢ ، ص ٢٦٢ ، وقال ابن كثير : إسناده حسن جيد .

وروي أن عمر بن الخطاب ، وسعيد بن زيد ، أتيا رسول الله فسألاه عن زيد بن عمرو بن نفيل ، فقال : غفر الله له ، ورحمه ، فإنه مات على دين إبراهيم <sup>(١)</sup> .

ومنهم قسّ بن ساعدة ، الذي رآه رسول الله في سوق عكاظ يخطب على جمل أحمر ، ورويت عنه خطب وأشعار ، تدلّ على توحيده وإيمانه <sup>(٢)</sup> .

ومنهم خالد بن سنان العبسي ، الذي زعم بعض الناس ، أنه كان نبياً ، وهذا ليس بصحيح .

قال ابن كثير رحمه الله : الأشبه أنه كان رجلاً صالحاً ، له أحوال وكرامات ، وردّ على القائلين بنبوّته ، محتجين بما روي عن الرسول عليه الصلاة والسلام ، من قوله لابنته ، أنها بنت نبي ضيّعه قومه ، وبين ما في طرق الحديث من علل <sup>(٣)</sup> ومنهم أبو قيس بن صرمة ، الذي كان من بني

---

<sup>(١)</sup> المرجع نفسه .

<sup>(٢)</sup> ابن كثير ، ج ٢ ، ص ٢٥٤ . وبلوغ الأرب ، للآلوسي ، ج ٢ ، ص ٢٤٥ .

<sup>(٣)</sup> المرجع نفسه ، ج ٢ ، ص ٢٣١ .

النجار، وكان قد ترهب ولبس المسوح ، وفارق الأوثان ،  
وهم بالنصرانية ، ثم أمسك عنها ، ثم دخل بيتاً له فاتّخذ  
مسجداً ، لا يدخله طامث ولا جنب ، وقال أعبد رب  
إبراهيم <sup>(١)</sup> .

وهؤلاء الحنفاء ، يعتبرون مؤمنين موحدّين ، وقد حصل  
خلط من كثير من المؤرخين ، بينهم وبين أتباع الديانات  
الأخرى ، فنسبوا بعض النصارى إلى الحنفاء ، كورقة بن  
نوفل ، وعثمان بن الحويرث ، وعبد الله بن جحش ، وأبي  
عامر الراهب، ونسبوا كثيراً من الحنفاء إلى النصرانية ،  
كقسّ بن ساعدة ، وزيد بن عمرو بن نفيل وغيرهم ،  
وهؤلاء قسم منهم مات قبل الجهر بالدعوة ، وقسم أدرك  
الرسول فأمن .

---

<sup>(١)</sup> الآلوسي ، بلوغ الأرب ، ج ٢ ، ص ٢٢٦ .





## حالههم في مجتمع الدعوة

إنّ هذه الأصناف التي ذكرناها ، من أهل كتاب ،  
ومجوس ، وصابئة ، ومشركين ، لا يعدو حالهم في مجتمع  
الدعوة ، أن يكونوا ذميين ، أو مستأمنين ، أو معاهدين ،  
ويحسن أن نعطي فكرة عن كل صنف من هذه الأصناف :

### أولاً : أهل ذمّة :

يقال رجل ذمي أي رجل له عهد ، والذمّة : العهد  
منسوب إلى الذمّة ، والذمّة الأمان ، لقوله عليه السلام ،  
ويسعى بذمتهم أدناهم ، وقوم ذمّة ، معاهدون أي ذوو ذمّة ،  
وأذم له أخذ له الذمّة ، والذمامة الحرمة والحق ، وفي الحديث  
ذكر الذمّة والذمام، وهما بمعنى العهد والأمان والضمان  
والحرمة والحق ، وسمي أهل الذمّة ذمّة ، لدخولهم في عهد

المسلمين وأمانهم ، وفي الحديث في دعاء المسافر ألقبنا بذمة<sup>(١)</sup> أي أرددنا إلى أهلنا آمين ، ومنه الحديث ، فقد برئت منه الذمة<sup>(٢)</sup> أي أن لكل أحد من الله عهداً بالحفظ والكلالية ، فإذا ألقى بيده إلى التهلكة ، أو فعل ما حرّم عليه ، أو خالف ما أمر به ، خذلت ذمة الله تعالى ، وفي حديث النبي: المسلمون تتكافأ دماؤهم ، ويسعى بذمتهم أدناهم ، وهم يدّ على من سواهم<sup>(٣)</sup> . قال أبو عبيدة : الذمة الأمان ههنا ، يقول : إذا أعطى الرجل من الجيش العدو أماناً ، جاز ذلك على جميع المسلمين ، وليس لهم أن يخفروه ، ولا أن ينقضوا عليه عهده ، كما أجاز عمر أمان عبد على أهل العسكر جميعهم ، قال : ومنه قول سلمان ، ذمة المسلمين واحدة<sup>(٤)</sup> .

---

(١) الترمذي ، دعوات ، ٤١ .

(٢) صحيح مسلم ، الإيمان ، ١٢٣ .

(٣) سنن أبي داود ، جهاد ، ١٤٧ .

(٤) ابن منظور ، لسان العرب ، مجلد ١٢ ، ص ٢٢١ ، والحديث في البخاري ، الجزية ١٠

، ١٧ .

## مستأمنون :

المستأمن : بكسر الميم اسم فاعل ، أي الطالب للأمان ،  
وبفتحها ، اسم مفعول ، أي المعطي للأمان <sup>(١)</sup> .

وقد عرّفه ابن القيم ، في أحكام أهل الذمة : بأنه هو  
الذي يقدم بلاد المسلمين، من غير استيطان لها <sup>(٢)</sup> .

وعرّفه السيد سابق ، بقوله : هو الحربي الذي يدخل  
دار الإسلام بأمان ، دون نية الاستيطان بها ، والإقامة  
فيها بصفة مستمرة ، بل يكون قصده إقامة مدّة معلومة ،  
فإن تجاوزها وقصد الإقامة بصفة دائمة ، فإنه يتحوّل إلى  
ذمي ، ويلحق به زوجته وأبناؤه القاصرون وبناته جميعاً ،  
والأم والجندات والخدم . وللمستأمن حق المحافظة على  
نفسه ، وماله ومصالحه ، ولا يحقّ تقييد حريته ، ولا  
القبض عليه مطلقاً، مجرد أنّه من رعايا الأعداء ، أو لمجرد

---

<sup>(١)</sup> حاشية ابن عابدين ، ج ٤ ، ص ١٦٦ .

<sup>(٢)</sup> ابن القيم ، أحكام أهل الذمة ، ج ٢ ، ص ٤٧٦ .

قيام حرب بيننا وبين الأعداء<sup>(١)</sup> .

وهؤلاء الذين يأتون مستأمنين ، لا يُقتلون ولا يحبسون ،  
فقد ثبت عن رسول الله ﷺ ، أنه قال لرسولي مسيلمة  
الكذاب لما قال : نقول إنه رسول الله : لولا أن الرسل لا  
تُقتل لقتلتكما<sup>(٢)</sup> .

---

(١) سيد سابق ، فقه السنة ، ج ٢ ، ص ٦٩٧ .

(٢) ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ٣ ، ص ٢٢٢ .



## مُعَاهِدُونَ :

تقول أهل العهد : أهل الذمّة ، وتقول عاهدت الله أن لا أفعل كذا وكذا ، ومنه الذمّي المعاهد الذي فُورق فأمر على شروط استوثق منه بها وأومن عليها فإن لم يف بها حلّ سفك دمه . وفي الحديث : "إن كرم العهد من الإيمان" .

وفي الحديث : "لا يقتل ذو عهد في عهده" .  
أي ولا ذو ذمّة في ذمّته ، ولا مشركاً أعطي أماناً فدخل دار الإسلام .

وفي الحديث : "من قتل معاهداً لم يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً" .  
والعهد ، الحفاظ ورعاية الحرمة ، وفي الحديث :  
" إن عبوراً دخلت على النبي ﷺ فسأل بها وأحفى ،  
وقال إنها كانت تأتينا أيام خديجة ، وإن حسن العهد من  
الإيمان " .

والعهد الأمان ، وفي التنزيل ﴿ لا ينال عهدي الظالمين ﴾<sup>(١)</sup> .

---

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، مجلد ٣ ، ص ٣١٢ .



## تصحيح الخطأ

### في فهم بعض النصوص والمصطلحات

#### ١- عدم موالاتهم :

هنالك نصوص وردت في كتاب الله سبحانه وتعالى ، يفهمها الناس على غير وجهها ، ولا بد أن يفهم الناس هذه النصوص على حقيقتها ، ومن هذه النصوص ، قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

وهذه الآيات ، نزلت في شأن زعيم المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول ، حينما نقض يهود بني قينقاع عهدهم مع رسول الله ، وحاصروهم الرسول مدة من الزمن ، حتى نزلوا على حكمه ، فقام إليه عبد الله بن أبي فقال : يا محمد

---

<sup>(١)</sup> سورة المائدة ، الآية ٥١ .

أحسن في مواليّ ، فلم يلتفت إليه ، وكرّر ثانية ، فأعرض عنه رسول الله ﷺ ، فأدخل يده في جيب درع الرسول ، فقال له : أرسلني ، وغضب رسول الله حتى رأوا لوجهه ظللاً ، ثم قال له : ويحك أرسلني ، قال : لا والله لا أرسلك حتى تحسن في مواليّ : أربعمئة حاسر ، وثلاثمئة دارع ، قد منعوني من الأحمر والأسود ، تحصدهم في غداة ، إني والله امرؤ أخشى الدوائر ، فقال له رسول الله ﷺ : هم لك ، وأمرهم أن يخرجوا من المدينة ولا يجاوروه بها ، فخرجوا إلى أذرعات الشام ، وكان لعبادة بن الصامت ، من المخالفة مع هؤلاء اليهود ، مثل الذي لعبد الله بن أبي ، فمشى إلى رسول الله ﷺ ، قائلاً : إني أتولّى الله ورسوله والمؤمنين ، وأبرأ من حلف هؤلاء الكفار ، وولايتهم ، ففيها نزل قوله تعالى <sup>(١)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي ، أسباب النزول ، ص ١١٣ ، وفقه السنة ، لمحمد سعيد البوطي ، ص ٢٢٨-٢٢٩ .

وقد فهم بعض الناس ، أنّ هذه الآية وأمثالها ، تدعو إلى القطيعة ، والمعاداة ، والكراهية ، وعدم الودّ ، وهذا الأمر صحيح ، إذا كان هؤلاء معادين للمسلمين ، محاربين للدين ، فلا يجوز حينئذ اتخاذهم أولياء ، ولا يجوز أن يتودّد لهم المسلم ، على حساب دينه ووطنه وأمّته ، وهذا أمرٌ يستوي فيه المسلمون وغيرهم ، إذ لا يرضى أحدٌ ، أن يدع أمّته التي يعيش فيها ، وجماعته التي يأوي إليها ، ليجعل ولاءه لأعدائها ، ومحبّته لخصومها ، ولذلك جاءت كثير من الآيات ، تحدّد أن سبب عدم المودّة ، وعدم اتخاذهم أولياء ، هو كفرهم وعداوتهم ومحاربتهم للمسلمين ، فالله سبحانه يقول :

﴿ لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادّون من حادّ الله ورسوله ﴾<sup>(١)</sup>.

والمحادّة لا تعني الكفر المجرد ، وعدم الإيمان بالله ورسوله فقط ، إنّما تعني المحاربة والمجابهة والمواجهة ،

---

<sup>(١)</sup> سورة المجادلة ، الآية ٢٢ .



والإصرار على الخصومة ، وإلحاق الأذى .

ويقول سبحانه في آية أخرى : ﴿ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِم بِالْمُودَّةِ  
وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ، يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ  
أَنْ تَوَدُّوا بِاللَّهِ رَبَّكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وهنا يتجلى النهي عن المودة ، لسبب هو أنهم كفروا ،  
ولم يكتفوا بكفرهم ، بل قاموا بإخراج الرسول ، ومن معه  
من المؤمنين ، من ديارهم ظلماً وعدواناً .

وفي آية أخرى يقول جلّ شأنه :

﴿ إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم  
مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وهذا الأمر لا يشمل المحاربين من اليهود والنصارى  
فقط ، إنما يشمل الناس جميعاً ، إذا وقفوا في وجه الدعوة  
محاربين معادين ، ولو كانوا من أقرب الأقربين .

---

<sup>(١)</sup> سورة المائدة ، الآية ٥١ .

<sup>(٢)</sup> سورة المتحنة ، الآية ٩ .

﴿ لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادّون من حادّ الله  
ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ﴾ <sup>(١)</sup> .  
أمّا غير المحاربين ، من المسلمين ، فلا مانع من ودّهم  
وبرّهم ، والقسط معهم ، والإحسان إليهم .

﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم  
يخرجوكم من دياركم أن تبرّوهم وتقسطوا إليهم . إنّ الله  
يحب المقسطين . إنّما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في  
الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن  
تولّوهم ومن يتولّهم فأولئك هم الظالمون ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ولقد أباح الإسلام للمسلم ، أن يتزوّج من اليهود  
والنصارى ، والزواج يقوم على المودة والمحبة والرحمة ،  
وكيف لا يواد الرجل زوجته ، والابن أمّه ، والولد جدّه  
وجدّته ، وخاله وخالته ، وإن كان هؤلاء من غير المسلمين .

---

<sup>(١)</sup> سورة المجادلة ، الآية ٢١ .

<sup>(٢)</sup> سورة الممتحنة ، الآية ٨-٩ .

## ٢- مصطلح أهل الذمة :

جرى العرف في العالم الإسلامي ، على إطلاق كلمة أهل الذمة ، على غير المسلمين ممن يعيشون في المجتمع ، وقد يشعر بعض الناس ، أن هذه الكلمة تحمل في طياتها إهانة وذلاً لأولئك ، مع أن هذه الكلمة ، لم تخرج عن مفهوم المواطنة ، والتمتع بالجنسية ، واكتساب الحقوق ، التي يتمتع بها الناس كافة ، في ظل الإسلام ، وتطبيق أحكامه ، فهم أهل دار الإسلام ، كما يعبر الفقهاء السابقون ، وهم حاملوا الجنسية الإسلامية ، كما يعبر الفقهاء المعاصرون <sup>(١)</sup> وقد قال علي ابن أبي طالب رضي الله عنه فيهم :

إنما قبلوا عقد الذمة ، لتكون أموالهم كأموالنا ، ودمائهم كدمائنا <sup>(٢)</sup> والذمة تعني الحرمة والحق ، والعهد والأمان .

---

<sup>(١)</sup> انظر المغني لابن قدامة ، ج ٥ ، ص ٥١٦ ، وشرح السير الكبير للسرخسي . ج ١ ، ص ١٤٠ ، والتشريع الجنائي الإسلامي لعبد القادر عودة ، ج ١ ، ص ٢٣٢ وأحكام الذميين ، عبد الكريم زيدان ، ص ٦٣-٦٦ .

<sup>(٢)</sup> الكاساني ، ج ٧ ، ص ١١١ ، وسنن الدارقطني ، ج ٢ ، ص ٣٥٠ .

والضمان والحرمة ، ويمكن القول ، بأن عقد الذمة عقد بمقتضاه يصير غير المسلم في ذمة المسلمين <sup>(١)</sup> أي في عهدهم وأمانهم ، على وجه التأييد ، وله الإقامة في دار الإسلام على وجه الدوام ، وقد اعترف كثير من الكتاب الأجانب المنصفين ، بسماحة المسلمين ، وحسن معاملتهم لأهل الذمة ، وبأن هؤلاء كانوا ينعمون بالخير والعدل والتسامح .

يقول لول ديورانت : لقد كان أهل الذمة يتمتعون بدرجة من التسامح لا نجد لها نظيراً في البلاد المسيحية هذه الأيام ، فلقد كانوا أحراراً في ممارسة شعائرهم الدينية ، واحتفظوا بكنائسهم ومعابدهم <sup>(٢)</sup> وقد نقل الدكتور الخربوطلي في كتابه "أهل الذمة في الإسلام" كثيراً من كتابات المستشرقين ، التي تبين مكانتهم في الدولة الأموية والعباسية وإنصافهم للمسلمين من خلال شهادتهم في هذا الجانب .

---

<sup>(١)</sup> ابن منظور ، لسان العرب ، مجلد ١٢ ، ص ٢٢١ .

<sup>(٢)</sup> لول ديورانت ، قصة الحضارة ، ج ١٣ ، ص ١٣١ .

### ٣- كلمة الجزية :

من الكلمات التي تثار حولها الشبهات ، وترفع في مواضع الاحتجاج ، في وجه الإسلام ودعائه ، ويفزع غير المسلمين لذكرها ، كلمة الجزية ، والتي تُصوّر وكأنها ضريبة إذلال وإهانة لغير المسلمين ، مع أن هذه الكلمة ، لم تخرج عن الحق والعدل والتسامح قيد أنملة ، فأخذ الجزية من غير المسلمين ، أمرٌ ثابت في شرع الإسلام ، وعليه انعقد إجماع الأمة <sup>(١)</sup> .

وسبب وجوب الجزية هو عقد الذمة ، ويسقط الوجوب إذا قام الذمي بواجب الدفاع عن دار الإسلام ضد أعداء الإسلام ، وقد نصّ على ذلك صراحة في بعض العهود والمواثيق التي أبرمت بين المسلمين وأهل الذمة ، في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقد أعطى عتبة بن فرقد ، عامل عمر بن الخطاب أمير المؤمنين ، أهل آذربيجان ، أنه من حشر

---

<sup>(١)</sup> ابن قدامة ، المغني ، ج ٨ ، ص ٤٩٦ .



منهم في سنة وضع عنه جزاء تلك السنة<sup>(١)</sup> .

وكتب سراقه إلى عمر بن الخطاب ، في وضع الجزية عن  
شهربراز ، أمير منطقة الباب في نواحي أرمينيا ، الذي كان  
مع المسلمين ضد عدوهم ، والذي كتب له سراقه : قد قبلنا  
من كان معك على هذا ، مادام عليه ، ولا بد من الجزية فمن  
لا يقيم ولا ينهض ، فأجازه عمر وحسنه<sup>(٢)</sup> وكذلك كتب  
سويد بن مقرن لرزبان ، وأهل دهستان ، وسائر أهل  
جورجان ، أن لكم الذمة وعلينا المنعة ، ومن استعنا به  
منكم ، فله جزاؤه في معونته ، عوضاً عن جزيته<sup>(٣)</sup> .

وحين ولى أبو عبيدة حبيب الفهري على الجراحمة ، في  
نواحي أنطاكية ، ولم يقاتله أهلها ، وصالحوه على أن يكونوا  
أعواناً للمسلمين ، وإلا يؤخذوا بالجزية ، فصالحهم على

---

<sup>(١)</sup> الطبري ، تاريخ الأمم ، ج ٥ ، ص ٢٥٠ .

<sup>(٢)</sup> المرجع نفسه ، ص ٢٥٦ .

<sup>(٣)</sup> المرجع نفسه ، ص ٢٥٦ .

ذلك<sup>(١)</sup> .

بل إن نصارى تغلب ، دعاهم عمر بن الخطاب إلى دفع الجزية فأبوا ، ولحق بعضهم بالرّوم ، فأشار عليه النعمان بن زرعة ، أن يأخذها منهم باسم الصدقة ، وقال يا أمير المؤمنين، إن القوم لهم بأس شديد فلا تعن عدوك بهم ، فبعث عمر في طلبهم وردّهم ، وأخذ منهم الجزية باسم الصدقة ، ولم يخالف عمر أحد من الصحابة ، فصار إجماعاً ، وقال به الفقهاء بعد الصحابة ، كابن أبي ليلى ، وأبي حنيفة، وأبي يوسف والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، والزيدية<sup>(٢)</sup> .

وتسقط الجزية بالإسلام وبالموت ، وبحصول الأعذار كال فقر والمرض والشيخوخة ، واشتراك الذمي في الدفاع عن دار الإسلام ، وتسقط أيضاً بعجز الدولة عن حماية هؤلاء ،

---

<sup>(١)</sup> فتوح البلدان ، للبلاذري ، ص ٢١٧ .

<sup>(٢)</sup> ابن قدامة ، المغني ، ج ٨ ، ص ٥١٣ . وأبو يوسف ، الخراج ، ص ١٢٠ .

فقد ردّ أبو عبيدة الجزية على من أخذت منه ، قائلاً لهم :  
إنما رددنا عليكم أموالكم ، لأنه قد بلغنا ما جمع لنا من  
الجموع ، وإنكم اشترطتم علينا أن نمنعكم ، وإنّا لا نقدر  
على ذلك ، وقد رددنا عليكم ما أخذنا منكم ، ونحن لكم  
على الشروط ، وما كتبنا بيننا وبينكم ، إن نصرنا الله  
عليهم ، فقالوا ردّكم الله علينا ونصركم عليهم <sup>(١)</sup> . وجاء  
في صلح خالد بن الوليد ، إلى من كان في منطقة الحيرة ، إنني  
عاهدت على الجزية والمنعة ، فإن منعناكم فلنا الجزية ، وإلاّ  
فلا حتّى نمنعكم <sup>(٢)</sup> .

وليس الإسلام متعسفاً في فرض الجزية على غير  
المسلمين ، بل إن الإسلام يقف في ذلك موقف العدل  
والإنصاف ، فقد فرض على المسلمين الزكاة ، وعلى غيرهم  
الجزية ، لأن الزكاة عبادة لا تفرض إلاّ على المسلمين

---

<sup>(١)</sup> أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٣٩ .

<sup>(٢)</sup> الطبري ، التاريخ ، ج ٤ ، ص ١٦ .

الأحرار المالكين للنّصاب ، وفي وجوبها على الصبيان  
والمجانين خلاف ، وفرض الجهاد على المسلمين فريضة  
مقدّسة ، يتقربون بها إلى الله بالأنفس والأموال ، ولا بد  
لغيرهم أن يسهموا في نفقات الدفاع والحماية للوطن  
بالجزية، والتي هي بدل مالي عن الخدمة العسكرية المفروضة  
على المسلمين ، ولهذا فرضت على القادرين من الرجال ،  
ولم تفرض على امرأة ولا صبي ، وقد قال عمر بن الخطاب :  
لا تفرضوها على النساء والصبيان ، ومثل هؤلاء الشيخ  
الكبير والأعمى والمعتوه ، وكل من ليس من أهل السلاح ،  
ولا جزية كذلك على راهب منقطع في صومعته ، لأنّه ليس  
من أهل القتال <sup>(١)</sup> . ويجوز للدولة المسلمة أن تأخذ من  
رعاياها من غير المسلمين ضريبة بمقدار الزكاة ، ليتساووا  
بالالتزامات المالية مع المسلمين ، وإن لم تُسمّ زكاة ، نظراً  
لحساسية هذا العنوان ، بالنظر إلى الفريقين ، ولا يلزم أيضاً

---

<sup>(١)</sup> مطالب أولي النهي بشرح غاية المنتهى ، ج ٢ ، ص ٩٦ .

أن تسمى جزية ، ماداموا يأنفون من ذلك ، وقد أخذ عمر  
من نصارى بني تغلب الجزية باسم الصدقة، تألفاً لهم ،  
والاعتبار بالمسميات لا بالأسماء <sup>(١)</sup> .

وأما الأخذ بالإرغام ، وأن تعطى عن يد ، ودافعها  
صاغر ، فهذا في شأن المحاربين المعادين لله ورسوله ، والذين  
ينتصر عليهم المسلمون ، من المشركين والملحدين ، يقول  
توماس آرنولد :

ولم يكن الغرض من فرض هذه الضريبة على المسيحيين  
- كما يريد بعض الباحثين على الظن - لونا من ألوان العقاب  
لامتناعهم عن قبول الإسلام ، وإنما كانوا يؤدونها مع سائر  
أهل الذمة ، وهم غير المسلمين ، من رعايا الدولة ، الذين  
كانت تحول ديانتهم ، بينهم وبين الخدمة في الجيش ، في  
مقابل الحماية التي كفلتها لهم سيوف المسلمين ، ولما قدم  
أهل الحيرة المال المتفق عليه ، ذكروا صراحة أنهم إنما دفعوا

---

<sup>(١)</sup> يوسف القرضاوي ، فقه الزكاة : ج ١ ، ص ٩٨-١٠٤ .



هذه الجزية ، شريطة أن يمنعونا وأميرهم ، البغي من المسلمين وغيرهم<sup>(١)</sup>.

هذا ما يقرّه المنصفون من غير المسلمين "كآرنولد" وغيره من الكتاب يقول "آدم ميتز" أيضاً : كان أهل الذمة ، بحكم ما يتمتعون به من تسامح المسلمين معهم، ومن حمايتهم لهم ، يدفعون الجزية ، كلّ منهم بحسب قدرته ، وكانت هذه الجزية ، أشبه بضريبة الدفاع الوطني ، فكان لا يدفعها إلا الرجل القادر على حمل السلاح ، فلا يدفعها ذوو العاهات ، ولا المترهبون ، وأهل الصّوامع ، إلا إذا كان لهم يسار<sup>(٢)</sup> وكلّ دولة في العالم ، لابد أن تفرض على رعاياها ضرائب عدّة ، مقابل ما تقوم به تجاههم من خدمات ، وما تنشؤه من مرافق ، وما تعدّه من جيوش، وما تقيمه من محاكم ، وما تتعهّد به من كفالة

---

<sup>(١)</sup> راجع سير توماس . و . آرنولد ، الدعوة إلى الإسلام ، ترجمة حسن إبراهيم وإسماعيل

النحراوي ، وعبد المجيد عابدين ، ص ٧٩-٨١ .

<sup>(٢)</sup> آدم ميتز ، الحضارة الإسلامية ، ج ١ ، ص ٩٦ .

للمعوزين والمحتاجين ، إلى غير ذلك من أمور ، وإن كان المسلمون يؤدون الزكاة والصدقات ، فلا غرابة أن يُطلب من غير المسلمين ، الإسهام بقدر زهيد من أموالهم ، جزية تقوم مقام الزكاة والصدقة ، ولذلك جاءت أحكام الجزية ، لأهل الذمة ، في صلب أحكام الزكاة للمسلمين ، في كتب الفقه المالكي <sup>(١)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> انظر لابن أبي زيد الرسالة مع شرحها لابن ناجي وزروق ، ج ١ ، ص ٣٣١ وما بعدها.



## منطلقات تعامل المسلمين مع غيرهم

ليس بدعاً أن يعامل المسلمون ، من يخالفهم الدين ،  
معاملة كريمة حسنة ، فذلك أمر طبيعي ، وتطبيق عملي ، لما  
جاء به الإسلام من مبادئ ، وما حواه من قيم ، فمن  
الأصول والمنطلقات التي جاء به الإسلام ، واختصّ بها دون  
غيره من الأديان ، في التعامل مع غير من يدينون به ما يأتي :

### أولاً : إنسانية الدعوة الإسلامية :

فقد وردت كلمة الإنسان في القرآن ستّاً وستين مرة،<sup>(١)</sup>  
وورد الخطاب لبني آدم مرّات عديدة أيضاً ، فالإسلام يحترم  
الإنسان كإنسان ، بغضّ النظر عن لونه وعنصره وجنسه ،  
وبغضّ النظر عن بلده ووطنه وأهله وطبقته ، ولقد وقف  
الرسول عليه الصلاة والسلام يوم الفتح الأعظم، يقرّر هذه

---

<sup>(١)</sup> محمد فؤاد عبد الباقي ، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن ، ص ١١٩-١٢١ .

الحقيقة للناس إذ قال :

" يا معشر قريش ، إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية ، وتعظمها بالآباء ، الناس من آدم ، وآدم من تراب ، وتلا قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ (١) .

بل إن اختلاف الدين لا يسقط إنسانية المخالف ، ولا يخلعه منها ، فقد روي عن رسول الله ﷺ ، أنه وقف لجنازة يهودي ، فلما قيل له إنها جنازة يهودي ، قال: أليست نفساً (٢) .  
وقد اعتبر الإسلام ، الاعتداء على نفس أي إنسان ، اعتداءً على الإنسانية جميعاً .

إنه من قتل نفساً بغير نفس أو فسادٍ في الأرض فكأنما

---

(١) سورة الحجرات ، الآية ١٣ . وخطبة الرسول ، نقلاً عن فقه السيرة ، لمحمد سعيد رمضان البوطي ، ص ٣٦١ .

(٢) ابن حجر العسقلاني ، فتح الباري ، المجلد الثالث ، ص ٢١٤ .



قتل الناس جميعاً ومن أحيائها فكأنما أحيأ الناس جميعاً<sup>(١)</sup> .  
وفي قصة القبطي مع ابن عمرو بن العاص ، حينما  
استدعاه عمر وأمر القبطي بأخذ حقه وضرب مَنْ ضربه  
قائلاً كلمته المشهورة :

" متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً "  
خير دليل على أن الإسلام جاء باحترام إنسانية الإنسان فعلاً  
نافذاً ، لا كلاماً فارغاً .

إن الإسلام أقام مجتمعاً إنسانياً ، يحطّم الفوارق والحواجز  
بين الناس جميعاً ، وإنه ما اكتفى بالإعلان عنه نظرياً ، بل  
أقامه عملياً ، ومن قلب صفحات التاريخ الإسلامي ،  
والحضارة الإسلامية ، تجلّى له ذلك واضحاً دون ستار .

---

<sup>(١)</sup> سورة المائدة ، الآية ٣٢ .

## ثانياً : عدم الإكراه في الدين :

إن الإسلام يجعل الاعتقاد الصحيح ثمرة الإرادة الحرة ،  
والمكره على عمل ما ، لا يتحمل نتائجه ، لأن إرادته  
استعبدها قوة قاهرة ، وكذلك المكرهون بالعنف على  
الدخول في دين ما ، لا يعتبرون متدينين به موضوعاً ، وإن  
خضعوا له شكلاً ، وحسابهم الحق عند الله ، يقوم على  
اتجاهات قلوبهم ، وحركات ضمائرهم فحسب ، وهذا المبدأ  
يعتبر حجر الزاوية في الدعوة الإسلامية ، وكتاب الله  
سبحانه حافلٌ بالآيات التي تظهر ذلك ، منها قوله تعالى :  
﴿ لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ﴾ <sup>(١)</sup> .

ومنها قوله تعالى :

﴿ أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ﴾ <sup>(٢)</sup> .

إن إلغاء وجود المخالفين ، وعدم الاعتراف لهم بدين ،

---

<sup>(١)</sup> سورة البقرة ، الآية ٢٥٦ .

<sup>(٢)</sup> سورة يونس ، الآية ٩٩ .

أمرٌ غريب على الإسلام، وعلى دعائه الصادقين ، فالإسلام حريصٌ على احترام شخصية المخالف له، لا يفرض عليه حكمه ، ولا يقهره على الإيمان بنهجه وشرعه ، بل ترك أهل الأديان وما يدينون ، فالآية الأولى ﴿ لا إكراه في الدين ﴾ : يقول الشوكاني في تفسيرها ، أنها نزلت في أهل الكتاب خاصة ، وأنهم لا يكرهون على الإسلام ، إذا أدوا الجزية ، بل الذين يكرهون ، هم أهل الأوثان ، فلا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيِّف ، وهذا ذهب إليه الشعبي والحسن وقتادة ، وقال إنها وردت في السَّبي متى كانوا من أهل الكتاب ، لم يجبروا على الإسلام ، وقال ابن كثير : لا تكرهوا أحداً على الدَّخول في الإسلام ، فإنه بيّن واضح جلي ، دلالة وبراهينه لا تحتاج إلى أن يُكره أحدٌ على الدَّخول فيه ، فمن هداه الله وشرح صدره دخله على بينة ، ومن كان غير ذلك فلا يفيد الدَّخول في الدين مكرهاً مقسوراً ، وفي الكشف قال : إن الله بنى أمر الدين على الاختيار ، والذي ينبغي اعتماده ويتعيّن الوقوف عنده ، أن

سبب نزول الآية ، هو أن المرأة من الأنصار تكون مقلاة ، لا يكاد يعيش لها ولد ، فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهوّد ، فلمّا أجليت يهود بني نضير ، كان فيهم من أبناء الأنصار ، فقالوا لا ندع أبناءنا ، فنزلت ، وقد وردت هذه القصة من وجوه ، حاصله ما ذكره ابن عباس مع زيادات تتضمن أن الأنصار قالوا إنّما جعلناهم على دينهم ، أي دين اليهود ، ونحن نرى أن دينهم أفضل من ديننا ، وأنّ الله جاء بالإسلام ، فلنكرههم ، فلمّا نزلت الآية خير رسول الله الأبناء ، ولم يكرههم على الإسلام ، وهذا يقتضي أنهم لا يكرهون على الإسلام ، إذا اختاروا البقاء على دينهم<sup>(١)</sup> .

وهذه الآية محكمة خاصة في أهل الكتاب ، قال قتادة والضّحّاك : أمر رسول الله ﷺ أن يقاتل العرب أهل

---

(١) الشوكاني ، فتح القدير ، ج ١ ، ص ٢٧٥ .

وقال الإمام الطبري في التفسير ج ٣ ، ص ٢٤ ، الحديث رجاله رجال الصحيح وأخرجه أبو داود ج ٣ ، ص ١١ ، وأخرجه ابن حبان في صحيحه كما في موارد الظمآن ، ص ٤٢٧ .

الأوثان، لا يقبل منهم إلا "لا إله إلا الله" أو السيف، لأنهم قاوموا الدعوة وعارضوها بكل ما عندهم من قوّة ، ثم أمر فيمن سواهم ، أن تقبل منهم الجزية ، ونزلت فيهم الآية ﴿لا إكراه في الدين﴾ .

وعلى مذهب الإمام مالك ، أن الجزية تقبل من كلّ كافر ، سوى قريش ، ولا يقف ذلك على أهل الكتاب <sup>(١)</sup> . وجاء في الطّبري عن مجاهد في رواية أخرى ، كان ناسٌ من الأنصار مسترضعين في بني قريظة ، فأرادوا أن يكرهوهم على الإسلام ، فنزلت الآية لا إكراه في الدين <sup>(٢)</sup> .

ويوم جاء رهط من قريش ، قالوا : يا محمّد هلّمّ اتّبع ديننا ونّتبّع دينك ، تعبد آلهتنا سنة ، ونعبد إلهك سنة ، فإن كان الذي جئت به خيراً ممّا بأيدينا ، قد شركناك فيه ، وأخذنا بحظّنا منه ، وإن كان الذي بأيدينا خيراً ممّا في يدك ،

---

<sup>(١)</sup> المحرّر الوجيز ، لابن عطية ، ج ٢ ، ص ٣٨٩-٣٩٠ .

<sup>(٢)</sup> مجاهد بن جبر التابعي ، التفسير ، ص ١١٥ .

قد شركت في أمرنا ، وأخذت بحظك ، فقال : معاذ الله أن أشرك به غيره ، فأنزل الله تعالى سورة الكافرين ، وفيها قوله تعالى : لكم دينكم ولي دين <sup>(١)</sup> . بل إن الله سبحانه وتعالى ، أنزل على رسوله آية ، فيها سؤال للإنكار ، فقال : أفأنت تُكره الناس حتى يكونوا مؤمنين <sup>(٢)</sup> . لقد اقتضت حكمة الله ، أن يخلق هذا الإنسان ، باستعداد مزدوج للخير وللشر ، وللهدى وللضلال ، ومنحه القدرة على اختيار هذا الطريق أو ذاك ، وقدر له سبحانه أنه إذا أحسن استخدام مواهبه الدنيّة ، من حواس ومشاعر ومدارك ، ووجهها إلى إدراك دلائل الهدى ، في الكون والنفس ، وما يجيئ به الرّسل من آيات وبيّنات ، فإنه يؤمن ويهتدي بهذا الإيمان إلى طريق الخلاص ، وعلى العكس ، حين يعطل مواهبه ، ويغلق مداركه ، ويسترها عن دلائل الإيمان ، يقسو قلبه ، ويستغلق

---

<sup>(١)</sup> النيسابوري ، أسباب النزول ، ص ٢٦١ .

<sup>(٢)</sup> سورة يونس ، الآية ٩٩ .



عقله ، وينتهي بذلك إلى التكذيب أو الجحود ، فإلى ما قدره الله للمكذبين الجاحدين من جزاء ، فالإيمان إذن متروك للاختيار ، لا يكره الرسول عليه أحداً ، لأنه لا مجال للإكراه في مشاعر القلب ، وتوجهات الضمير ، ﴿ أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ﴾ ؟ وهو سؤال للإنكار ، فإن هذا الإكراه لا يكون ، بل إن الإسلام فوق ذلك ، نهى المؤمنين عن سب آلهة المشركين، فقال تعالى :

﴿ ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم كذلك زينا لكل أمة عملهم ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون ﴾ <sup>(١)</sup> .

والمسلمون ليس عليهم إلا تبليغ الرسالة ، والذين يدعون من دون الله ، عبارة عن الآلهة التي كانت تعبدتها الكفار ، والمعنى لا تسب يا محمد آلهة هؤلاء الكفار ، التي يدعونها من دون الله ، فيتسبب عن ذلك سبهم لله ،

---

<sup>(١)</sup> سورة الأنعام ، الآية ١٠٨ .

عدواناً وتجاوزاً عن الحقّ ، وجهلاً منهم ، وفي هذه الآية ، دليل على أن الدّاعي إلى الحقّ ، والنّاهي عن الباطل ، إذا خشي أن يتسبب عن ذلك ، ما هو أشدّ منه ، من انتهاك حرّم ، ومخالفة حقّ ، ووقوع في باطل أشدّ ، كان التّرك أولى بل كان واجباً عليه <sup>(١)</sup> .

ويعترف توماس آرنولد ، بأنه لا يملك أيّ مثل ، يثبت أن الحكومة في الإسلام العربي مارست الإكراه في إدخال الناس الإسلام ، ونحن إذا قارنا هذا الموقف ، بما حفل به تاريخ الغرب المسيحي ، في العصور الوسيطة ، من تعصب متطرّف في مسألة العقيدة الدينية ، أدركنا مدى التسامح الذي انطوى عليه موقف الإسلام من الأديان الأخرى <sup>(٢)</sup> .

وجاء في كتاب انتقال علوم الإغريق إلى العرب :

---

<sup>(١)</sup> الشوكاني ، فتح القدير ، ج ٢ ، ص ١٥٠ .

<sup>(٢)</sup> د. فيصل السامر ، التسامح الديني والعنصري في التاريخ العربي الإسلامي . مجلة مركز الدراسات الفلسطينية ، جامعة بغداد ، المجلد الأول ، العدد الثاني ، ١٩٧٢ ، ص ٥٩ .

إن فتوحات سنة ٦٣٢ ، لم تعرقل سير حياة النصارى الدينية والفكرية ، وقد فرضوا عليهم هذه الجزية الطفيفة ، بينما كان الرومان والفرس ، يأخذون منهم سبعة أضعاف ما كان يأخذه المسلمون ، وكان دافعوا الجزية أحراراً في اتباع قوانينهم وأديانهم وتقاليدهم ، وكان المسلمون يحسنون إليهم ويوصون بهم خيراً ، ولا يكلفونهم فوق طاقتهم ، بل كانوا يعاملونهم بالحسنى<sup>(١)</sup> .

ويقول غوستاف لوبون :

إنّ مسامحة محمد لليهود والنصارى كانت عزيمة إلى الغاية ، وإنّه لم يقل بمثلها مؤسسو الأديان التي ظهرت قبله ، كاليهودية والنصرانية على وجه الخصوص ، وسنرى كيف سار خلفاؤه على سنته ، وقد اعترف بذلك التسامح بعض علماء أوروبا المرتابون ، أو المؤمنون القليلون ، الذين أمعنوا النظر في تاريخ العرب ، والعبارات الآتية التي أقتطفها من

---

(١) أحوال نصارى بغداد في عهد الخلافة الإسلامية ، رفائيل بابو إسحق ، ص ٧١ .

كتب الكثيرين منهم ، تثبت أن رأينا في هذه المسألة ، ليس  
خاصاً بنا .

قال روبرتسن في كتابه (تاريخ شارلكن) : إن المسلمين  
وحدهم ، هم الذين جمعوا بين الغيرة لدينهم ، وروح  
التسامح نحو أتباع الأديان الأخرى ، وإنهم مع امتشاقهم  
الحسام نشرأ لدينهم ، تركوا من لم يرغبوا فيه أحراراً في  
التمسك بتعاليمهم الدينية <sup>(١)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> غوستاف لوبون ، حضارة العرب ، ص ١٢٨ .

## ثالثاً : الاختلاف في الدين واقع بمشيئة الله :

إن اختلاف أديان الناس ، وتباين معتقداتهم ، أمرٌ مقدّر من الله سبحانه وتعالى، وقد وردت في كتاب الله آيات كثيرة تؤكد ذلك كقوله تعالى :

﴿ وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين ﴾<sup>(١)</sup> .

وقوله جل شأنه: ﴿ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة﴾<sup>(٢)</sup> .  
وقوله : ﴿ قل فليأخذ الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين ﴾<sup>(٤)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> سورة النحل ، الآية ٩ .

<sup>(٢)</sup> سورة النحل ، الآية ٩٣ .

<sup>(٣)</sup> سورة الأنعام ، الآية ١٤٩ .

<sup>(٤)</sup> سورة هود ، الآية ١١٨ .

وقوله : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تَكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

إن الله سبحانه وتعالى ، لو شاء لخلق الجنس البشري خلقاً أخرى ، فجعله لا يعرف إلا طريقاً واحداً ، هو طريق الإيمان ، كالملائكة مثلاً ، أو لجعل له استعداداً واحداً ، يقود جميع أفرادهم إلى الإيمان ، ولو شاء كذلك لأجبر الناس جميعاً ، وقهرهم عليه ، حتى لا تكون لهم إرادة في اختياره ، ولكن حكمة الله التي قد ندرك بعض مراميها ، وقد لا ندرك ، دون أن ينفي عدم إدراكنا لها وجودها ، هذه الحكمة اقتضت خلقه هذا الكائن البشري ، باستعداد للخير وللشر ، وللهدى وللضلال ، ومنحته القدرة على اختيار هذا الطريق أو ذاك ، وقدّرت أنه إذا أحسن استخدام مواهبه اللدنية ، من حواس ومشاعر ومدارك ، ووجهها إلى إدراك دلائل الهدى في الكون والنفس ، وما يجيء به الرّسل من آيات وبيّنات ، فإنه يؤمن ويهتدي بهذا

---

<sup>(١)</sup> سورة يونس ، الآية ٩٩ .



الإيمان إلى طريق الخلاص ، وعلى العكس حين يعطل مواهبه ويغلق مداركه ، ويسترها عن دلائل الإيمان ، يقسو قلبه ، ويستغلق عقله ، وينتهي بذلك إلى التكذيب أو الجحود ، فإلى ما قدره الله للمكذبين الجاحدين من جزاء .. فالإيمان إذن متروك للاختيار ، لا يُكره الرسول عليه أحداً ، لأنه لا مجال للإكراه في مشاعر القلب ، وتوجهات الضمير<sup>(١)</sup> .

إن الله سبحانه ، لم يشأ أن يخلق الناس على نسق واحد ، وباستعداد واحد.. نسخاً مكررة ، لا تفاوت بينها ولا تنوع فيها ، ولا اختلاف ، لكن مشيئة سبحانه ، أن تتنوع استعدادات الإنسان واتجاهاته ، وأن يوهب القدرة على حرية الاتجاه ، وأن يختار هو طريقه ، ويحمل تبعه الاختيار ، ويجازي على اختياره ، للهدى أو للضلال .

عن علي رضي الله عنه قال : كنا مع النبي ﷺ في بقيع الغرقد في جنازة ، فقال : ما منكم من أحد ، إلا وقد كتب

---

(١) سيد قطب ، في ظلال القرآن ، المجلد الثالث ، ص ١٨٢١ .

مقعده من الجنة ، ومقعده من النار ، فقالوا يا رسول الله أفلا نتكل ؟ فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، ثم قرأ : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴾<sup>(١)</sup> .

وهكذا اقتضت سنة الله ، وجرت مشيئته ، فالذي يختار الهدى ، والذي يختار الضلال ، تصرف حسب سنة الله في خلقه ، ووفق مشيئته ، في أن يكون لهذا المخلوق أن يختار ما يشاء ، وأن يلقي جزاء منهجه واختياره ، لقد شاء الله ألا يكون الناس أمة واحدة ، فكان من مقتضى هذا أن يكونوا مختلفين ، وأن يبلغ هذا الاختلاف ، أن يكون في أصول العقيدة<sup>(٢)</sup> ، وقد قال قتادة : ولو شاء سبحانه لجعلهم أمة واحدة مؤمنة ، حتى لا يقع منهم كفر ، ولا تنزل بهم مثلة ، ولكنه عز وجل لم يشأ ذلك ، فهم لا يزالون مختلفين في الأديان والآراء والملل<sup>(٣)</sup> . والعقيدة بعد ذلك ، ليست

---

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب التفسير ، ص ٥٧٨ .

(٢) سيد قطب ، في ظلال القرآن : المجلد الرابع ، ص ١٩٣٣ .

(٣) ابن عطية ، المحرر الوجيز ، المجلد السابع ، ص ٤٢٥ .

ملكاً لأحد ، حتى يحاول أن يجمع الناس عليها دون اقتناع ، إنما هي ملك لله ، والله غني عن العالمين ، والعقيدة لا تعتر ولا تنتصر ، إلا بمن يريد لها خالصة لذاتها ، ويأخذها صافية لا شبهة فيها .

ولذلك لما كان رسول الله ﷺ حريصاً على إيمان الناس جميعاً ، أخبره الله سبحانه ، بأن ذلك لا يكون ، لأن مشيئته الجارية على الحكمة البالغة ، والمصالح الراجحة ، لا تقتضي ذلك ، ﴿ أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ﴾ فإن ذلك ليس في وسعك يا محمد ، ولا داخل تحت قدرتك ، وفي هذا تسلية له ﷺ ، ودفع لما يضيق به صدره ، من طلب صلاح الكل الذي لو كان ، لم يكن صلاحاً محققاً ، بل يكون إلى الفساد أقرب ، والله الحكمة البالغة<sup>(١)</sup> .

ويقول سبحانه في موضع آخر ﴿ ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ﴾ ولكنه لم يشأ ذلك ، والله الحكمة البالغة ﴿ فلا تكونن من الجاهلين ﴾ فإن شدة الحرص والحزن ، لإعراض

---

(١) الشوكاني ، فتح القدير ، الجزء الثاني ، ص ٤٧٤ .

الكفار عن الإجابة ، قبل أن يأذن الله بذلك ، هو صنع أهل  
الجهل ، ولست منهم ، فدع الأمور مفوضةً إلى عالم الغيب  
والشهادة ، فهو أعلم بما فيه المصلحة ، ولا تحزن لعدم  
حصول ما يطلبونه من الآيات ، التي لو بدا لهم بعضها ، لكان  
إيمانهم بها اضطراراً ، وإن كان هذا الخطاب لرسول الله ﷺ ،  
فالمراد به أمته ، لأنها كانت تضيق صدورهم ، بتمرّد  
الكفرة ، وتصميمهم على كفرهم ، ولا يشعرون أنّ الله  
سبحانه وتعالى في ذلك حكمة ، لا تبلغها العقول ، ولا  
تدركها الأفهام ، فإنّ الله سبحانه ، لو جاء لرسوله بآية  
تضطرهم إلى الإيمان ، لم يبق للتكليف الذي هو الابتلاء  
والامتحان معنى <sup>(١)</sup> ..

---

<sup>(١)</sup> المرجع نفسه ، ص ١١٢ .

## رابعاً : العدل بين الناس :

أمر الإسلام بالعدل بين الناس جميعاً ، فقال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

فالآية الكريمة ، تطلق العدل بين الناس جميعاً ، عدلاً شاملاً ، لا عدلاً بين المسلمين بعضهم وبعض فحسب ، ولا عدلاً مع أهل الكتاب ، دون سائر الناس ، وإنما هو حقٌّ لكل إنسان ، بوصفه إنساناً ، وهذه الصِّفة يلتقي عليها الناس جميعاً ، مؤمنين وكافرين ، أصدقاء وأعداء ، سوداً وبيضاً ، عرباً وعجماً ، والأمة المسلمة متى حكمت ، فهي قيِّمة على الحكم بالعدل بين الناس ، عدلاً لم تعرفه البشريّة ، إلا على يد المسلمين يوم رفعوا كتابهم وطبقوا أحكامه وتمثلوا منهاجه .

وورد الأمر بالعدل في آيات كثيرة منها قوله تعالى :

---

<sup>(١)</sup> سورة النساء ، الآية ٥٨ .

﴿ ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله جل شأنه على لسان رسوله :

﴿ وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وإليه المصير ﴾ <sup>(٢)</sup> .

إنه ما من عقيدة أو نظام في هذه الأرض ، يكفل العدل المطلق للأعداء المشنئين ، كما يكفله لهم هذا الدين ، حينما ينادي المؤمن به ، أن يقوموا لله في هذا الأمر ، وأن يتعاملوا معه ، متجردين عن كل اعتبار ، وبهذه المقومات في هذا الدين ، كان الدين العالمي الإنساني الأخير ، الذي يتكفل نظامه للناس أجمعين ، معتقيه وغير معتقيه ، أن يتمتعوا في ظلّه بالعدل ، وأن يكون هذا العدل فريضة على

---

<sup>(١)</sup> سورة المائدة ، الآية ٨ .

<sup>(٢)</sup> سورة الشورى ، الآية ١٥ .



معتنقيه ، يتعاملون فيه مع ربّهم ، مهما لاقوا من الناس ، من بغض وشنآن ، وإنّها لفريضة الأّمة القوامة على البشرية ، مهما يكن فيها من مشقّة وجهاد <sup>(١)</sup> .

إنّها القيادة الجديدة للبشرية جمعاء ، القيادة الحازمة المستقيمة على نهج واضح ، ويقين ثابت ، تدعو إلى الله على بصيرة وتستقيم على أمره دون انحراف ، وتناهى عن الأهواء المضطربة المتناوحة ، من هنا وهناك ، القيادة التي تعلن وحدة الرسالة ، ووحدة الكتاب ، ووحدة النهج والطريق ، والتي تردّ الإيمان إلى أصله الثابت الواحد ، وترد البشرية كلّها ، إلى ذلك الأصل الواحد ، ﴿وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب﴾ ثم هو الاستعلاء والهيمنة بالعدل والحق ﴿وأمرت لأعدل بينكم﴾ فهي قيادة ذات سلطان ، تعلن العدل في الأرض بين الجميع ( هذا والدعوة بعد في مكّة ، محصورة بين شعابها ، مضطهدة هي وأصحابها ، ولكن طبيعتها مهيمنة الشاملة ، تبدو واضحة ،

---

<sup>(١)</sup> سيد قطب ، في ظلال القرآن ، مجلد ٢ ، ص ٨٥٢ .

وتعلن الربوبية الواحدة (الله ربنا وربكم) وتعلن فردية التبعية (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) <sup>(١)</sup> .

وفي أول هذه الآيات قوله تعالى : ﴿ فلذلك فادع واستقم كما أمرت ﴾ يقول الشوكاني :

إن هذه الآية ونحوها كانت نصب عين النبي ﷺ ، وكانت شديدة الموقع من نفسه "واستقم كما أمرت" لأنها جملة تحتها جميع الطاعات ، وتكاليف النبوة ، وفي هذا المعنى ، قال عليه الصلاة والسلام ، شيتني هود وأخواتها ، فقليل له لماذا ؟ فقال لأن فيها ، فاستقم كما أمرت وفيها قوله تعالى : ﴿وأمرت لأعدل بينكم﴾ <sup>(٢)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> المرجع نفسه ، مجلد ٥ ، ص ٣١٥٠ .

<sup>(٢)</sup> الشوكاني ، فتح القدير ، مجلد ٢ ، ص ٢٠ .

## خامساً : حساب الناس على الله وليس على بعضهم :

من حماقات التي يرتكبها بعض الناس ، أنهم يظنون أنفسهم مسؤولين عن حساب من خالفهم في الدين ، والله سبحانه وتعالى بيّن في كتابه ، إنما على المؤمنين البلاغ ، والحساب على الله سبحانه ، فهو الذي يعاقب الضالين على ضلالهم ، ويحاسب الكافرين على كفرهم .

﴿ إن حسابهم إلا على ربّي لو تشعرون وما أنا بطارد المؤمنين إن أنا إلا نذير مبين ﴾<sup>(١)</sup> .

إن الأنبياء لا يطلبون من الناس شيئاً سوى الإيمان ، وأما عملهم فموكول إلى الله ، الذي يزنّ ويقدر ، ويحاسب على السيئات وعلى الحسنات ، وتقديره جلّ شأنه هو الصحيح ، وما وظيفة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، إلا الإنذار والإفصاح والبيان .

﴿ وإما نُرِيَنَّكَ بعض الذي نعدّهم أو نتوفّيكَ فإنما عليك

---

<sup>(١)</sup> سورة الشعراء ، الآيات ١١٣-١١٥ .

البلاغ وعلينا الحساب ﴿١﴾ .

إن الله سبحانه وتعالى يبين لرسوله عليه الصلاة والسلام، في هذا التوجيه الحاسم ، طبيعة الدعوة ، وطبيعة الدعاة ، إن الرسل عليهم أن يؤدوا أعباء الدعوة وتكاليفها، وأن يقوموا بإبلاغها للناس ، وخصّ (البعض) بالذكر ، إذ مفهوم أن الأعمار تقصر عن إدراك جميع ما تأتي به الأقدار ، مما يوعد به الكفار ، وكذلك أعطى الوجود ، ألا ترى أن أكثر الفتوح ، إنما كان بعد النبي ﷺ ، و "أو" عاطفة، ومعنى الآية إن تبقى يا محمد ل ترى أو نتوفينك ، فعلى كلا الوجهين ، إنما يلزمك البلاغ فقط ﴿٢﴾ .

إن مسلك الإسلام ، سيبقى المثل الأعلى ، لأروع ضروب الاعتدال ، وسعة الصدر ، ومعايشة المخالفين ، مهما كذب المرجفون وزور المزورون ، ونفثوا في ساحاته من

---

﴿١﴾ سورة الرعد ، الآية ٤٠ .

﴿٢﴾ ابن عطية ، المحرر الوجيز ، المجلد الثامن ، ص ١٧٦ .

دخان ، وإن هذه الحقيقة ، لا ينكرها إلا شخص مضطرب  
في أحواله ، لدى السفوح الهابطة ، ومن أين له أن يدرك  
أحوال القمم ، التي تعمّ الشمس هاماتها ، وتجلوها للأعين  
السليمة ، في الشروق وفي الغروب ؟

وفي هذه الآيات توجيه رباني لرسول الله ﷺ ، في  
مواجهة الإعراض والتكذيب والتّحدي ، وبطء الاستجابة ،  
ووعورة الطريق ، بالحق الذي معه دائماً ، إن رسول الله  
عليه البلاغ ، والناس إلى ربهم مردودون في النهاية ، فإمّا إلى  
جنة وإمّا إلى نار ، وهذه الآيات تبين ما يجب على الدّعاة  
سلوكه ، والالتزام به ، وهو الجهر بحقيقة الدّعوة وتبليغها  
للناس ، وأمّا الحساب والعقاب ، فذلك ما اختصّ به الله ،  
وهو سلطان له سبحانه ، لا يدخل فيه معه أحد .





## معاملة الخلفاء الراشدين لهم

أبو بكر الصديق رضي الله عنه ومعاملته لهم :

يذكر المؤرخون أن نصارى نجران لما بلغهم وفاة النبي ﷺ ،  
وهم يومئذ أربعون ألف مقاتل ، بعثوا وفداً إلى المدينة ،  
ليجدّوا عهدهم ، فقدموا إلى الخليفة أبي بكر الصديق ،  
فكتب لهم كتاباً أجارهم فيه على أنفسهم بعد ذلك ،  
وملّتهم ، وسائر أموالهم ، وحاشيتهم ، وعاديتهم ، وغائبهم ،  
وشاهدهم ، وأسقفهم ، ورهبانهم ، وبيعهم ، وعلى ما في  
الكتاب من ذمة محمد رسول الله ، وجوار المسلمين ،  
وعليهم النصح والإصلاح ، فيما عليهم من الحق <sup>(١)</sup> .

إن الجزيرة العربية بعد وفاة الرسول الأعظم ﷺ ماجت  
بالردة واضطربت بالفتنة ، إلا أن هؤلاء لم يحاولوا استغلال  
ذلك لأغراض دينية وسياسية عندهم ، فبنقضوا عهدهم مع

---

<sup>(١)</sup> تاريخ الطبري ، ج ٣ ، ص ٣٢٠ .

المسلمين ، ويساهموا في الردة ، وتقويض الدولة ، بل أكدوا  
ولاءهم ، وجدّدوا عهدهم ، وفي ذلك دليل على أن الدولة  
الإسلامية ، قد شملتهم بعدلها ، وأحاطتهم برعايتها ،  
وأعطتهم حقوقهم كاملة غير منقوصة ، مما جعلهم لا  
يفكّرون في الخروج ، والتمرد عليها ، ولا يرتضون غيرها  
بديلاً .

وقد كتب خالد بن الوليد ، في عهد أبي بكر ، كتاباً  
لأهل الحيرة ، وكانوا من النصارى يبين فيه ما ينوي العمل  
به معهم ، يقول :

إنّي نظرت في عدّتهم ، فوجدت عدّتهم سبعة آلاف  
رجل ، ثم ميّزتهم ، فوجدت من كانت به زمانة <sup>(١)</sup> ألف  
رجل ، فأخرجتهم من العدّة ، فصار من وقعت عليه الجزية  
ستّة آلاف ، وشرطت عليهم أن عليهم عهد الله وميثاقه ،

---

<sup>(١)</sup> زمانة : آفة ورجل زمن أي مبتلى بين الزمانة والزمانة العاهة ورجل زمن وجمعه زماني .  
لسان العرب ، المجلد الثالث عشر ، ص ١٩٩ .

الذي أخذ على أهل التوراة والإنجيل ، أن لا يخالفوا ولا يعينوا كافراً على مسلم ، ولا يدلوهم على عورات المسلمين، فإن حفظوا ذلك ورعوه ، فلهم ما للمعاهد ، وعلينا المنع لهم ، وجعلت لهم ، أيما شيخ ضعف عن العمل، أو أصابته آفة من الآفات ، أو كان غنياً فافتقر ، وصار أهل دينه يتصدقون عليه ، طرحت جزيته ، وعيل من بيت مال المسلمين ، هو وعياله ، ما أقام بدار الإسلام ، فإن خرجوا إلى غير دار الإسلام، فليس على المسلمين النفقة على عيالهم<sup>(١)</sup> .

لقد كتب خالد بن الوليد هذا الكتاب إلى أبي بكر الصديق خليفة المسلمين ، ووصل إليه وقد حضره كثير من الصحابة ولم ينكر عليه أحد منهم ذلك ، ويعدّ ذلك الأمر إجماعاً عند المسلمين .

---

(١) أبو يوسف ، الخراج ، ج ١ ، ص ١٤٤ .

## عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومعاملته لهم :

لَمَّا تَوَفَّى أَبُو بَكْرٍ ، وَاسْتَخْلَفَ مِنْ بَعْدِهِ عُمَرُ ، كَتَبَ عُمَرُ لِأَهْلِ نَجْرَانَ ، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، هَذَا مَا كَتَبَ بِهِ عُمَرُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، لِأَهْلِ نَجْرَانَ ، مِنْ سَارِ مِنْهُمْ آمِنَ بِأَمَانِ اللَّهِ ، لَا يَضُرُّهُ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَفَاءٌ لَهُمْ بِمَا كَتَبَ لَهُمْ ، مُحَمَّدٌ النَّبِيُّ ﷺ ، وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَمَنْ مَرَّوَا بِهِ مِنْ أُمَرَاءِ الشَّامِ ، وَأُمَرَاءِ الْعِرَاقِ فليُوسِقَهُمْ<sup>(١)</sup> مِنْ حَرْثِ الْأَرْضِ ، فَمَا اعْتَمَلُوا مِنْ ذَلِكَ فَهُوَ لَهُمْ صَدَقَةٌ ، لَوْجِهَ اللَّهِ ، وَعَقِبَةُ لَهُمْ مَكَانَ أَرْضِهِمْ ، لَا سَبِيلَ عَلَيْهِمْ فِيهِ لِأَحَدٍ وَلَا مَغْرَمٌ<sup>(٢)</sup> .

وَقَدْ مَرَّ عُمَرُ بِيَابِ قَوْمٍ ، وَعَلَيْهِ سَائِلٌ يَسْأَلُ : وَهُوَ شَيْخٌ كَبِيرُ السِّنِّ ضَرِيرُ الْبُضْرِ ، فَضَرَبَ عَضْدَهُ مِنْ خَلْفِهِ وَقَالَ لَهُ : مَنْ أَيُّ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنْتَ ؟ فَقَالَ أَنَا يَهُودِي ، فَقَالَ : مَا

---

(١) يوسقهم : أوسق أوقر وأوسقت النخلة كثر حملها أي يعطهم كيلاً معلوماً ويعطهم

حملاً. لسان العرب المجلد العاشر ، ص ٣٧٨ .

(٢) أبو يوسف ، الخراج ، ص ٧٣ .

أجأك إلى ما أرى ؟ فقال أسأل الجزية والحاجة والسّن .  
فأخذ عمر بيده ، وذهب به إلى المنزل ، فرضخ له بشيء من  
المنزل ، ثم أرسله إلى خازن بيت المال ، وأمره أن يفرض له  
ولأمثاله من بيت مال المسلمين ما يكفيهم ، ويصلح شأنهم ،  
وقال في ذلك : ما أنصفناه .. أكلنا شببته ، ثم نخذله عند  
الهرم ، إنما الصدقات للفقراء والمساكين ، والفقراء هم  
المسلمون ، وهذا من المساكين من أهل الكتاب ، ووضع عنه  
الجزية وعن ضربائه <sup>(١)</sup> .

وكان عمر يسأل الذين يقدون عليه من الأقاليم ، عن  
أحوال هؤلاء ، خشية أن يكون أحدٌ ، قد تعرّض لهم بأذى ،  
فيقولون له ما نعلم إلاّ وفاءً ، أي بمقتضى العهد والعقد ،  
الذي بينهم وبين المسلمين <sup>(٢)</sup> .

وعن هشام بن عمار ، أن عمر بن الخطاب عند مقدمه

---

<sup>(١)</sup> المرجع نفسه ، ص ١٢٦ .

<sup>(٢)</sup> تاريخ الطبري ، الجزء الرابع ، ص ٢١٨ .

الجابية من أرض دمشق، مرّ بقوم مجذمين من النصارى ، فأمر  
أن يعطوا من الصدقات ، وأن يجري عليهم القوت <sup>(١)</sup> .  
وحينما دخل عمر القدس فاتحاً ، وأدركته الصلاة وهو في  
الكنيسة ، يم يرض أن يصلي بها خشية أن يتخذها  
المسلمون مسجداً من بعده ، وصلى خارجها حفاظاً على  
أماكن عبادتهم .

ويوم ذهب عمر إلى الشام ، لم ينكر عليهم بعض  
أعمامهم وألعابهم ، إقراراً لهم بعهدهم ، فعن عبد الله بن  
قيس أنه قال :

كنت فيمن تلقى عمر بن الخطاب ، مع أبي عبيدة ،  
مقدمه من الشام ، فبينما عمر يسير ، إذ لقيه المفلسون من  
أهل أذرعات - درعا - بالسيوف والرّيحان ، فقال عمر : مه  
ردّوهم وامنعوهم ، فقال أبو عبيدة ، يا أمير المؤمنين هذه  
سنة العجم ، أو كلمة نحوها ، وإنك إن تمنعهم منها ، يروا

---

(١) البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ١٣٥ .



أن في نفسك نقضاً لعهدهم ، فقال عمر: دعوهم ، عمر  
وآل عمر في طاعة أبي عبيدة ، وقال أبو عبيد : المفلسون  
قوم يلعبون بلعبة لهم بين أيدي الأمراء ، إذا قدموا عليهم ،  
فأنكرها عمر وكرهها ، ثم أقرّها .. وكذلك ما كان من  
سنتهم وبيعهم وكنائسهم ، وغير ذلك ، فوقع الصلح عليه ،  
فليس لأحدٍ نقضه ، وهو تأويل قول ابن عباس : وما كان  
قبل ذلك فحقّ على المسلمين أن يوفوا لهم به <sup>(١)</sup> .

وقد بلغ من اهتمام عمر بهم ، أنّه حينما طعن ، لم يُنسه  
ألم الجراح ، وهاجس الموت ، أن يوصي بهم خيراً ، فقد جاء  
في وصيّته :

أوصي الخليفة من بعدي ، بالمهاجرين الأوّلين خيراً ، أن  
يعرف لهم حقّهم ، وأن يحفظ لهم حرمتهم ، وأوصيه  
بالأنصار خيراً ، الذين تبوءوا الدار والإيمان ، أن يقبل من  
محسنهم ، ويعفي عن مسيئهم ، وأوصيه بذمّة الله وذمّة

---

<sup>(١)</sup> أبو عبيد ، الأموال ، ص ١٥١ .

رسول الله ، أن يوفي لهم بعهدهم ، وأن يقاتل من وراءهم ،  
وأن لا يكلفوا فوق طاقتهم<sup>(١)</sup>.

ومن المفاخر التي يذكرها الناس جميعاً ، موقفه مع القبطي  
الذي ضربه ابن عمرو بن العاص ، بعد أن تسابق معه  
فسبقه ، فأمر عمر القبطي ، أن يضرب ابن عمرو بن العاص ،  
قائلاً كلمته المشهورة ، اضرب ابن الأكرمين ، متى استعبدتم  
الناس ، وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا ؟

---

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، المجلد السادس ، ص ٣٠٨-٣٠٩ .

## عثمان بن عفان رضي الله عنه ومعاملته لهم :

لما قبض عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، واستخلف عثمان بن عفان ، جاء إليه أهل نجران ، إلى المدينة ، فكتب لهم الوليد بن عقبة - وهو عامله - بسم الله الرحمن الرحيم . من عبد الله عثمان أمير المؤمنين ، إلى الوليد بن عقبة ، سلام الله عليك ، فإني أحمد الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد : فإن الأسقف والعاقب وسراة أهل نجران الذين بالعراق ، أتوني فشكوا إليّ وأروني شرط عمر لهم ، وقد علمت ما أصابهم من الناس ، وإني قد خففت عنهم ثلاثين حلة من جزيتهم ، تركتها لوجه الله جل ثناؤه ، وإني وفيت لهم بكل أرضهم ، التي تصدّق عليهم عمر .. فاستوص بهم خيراً ، فإنهم أقوام لهم ذمة ، وكان بيني وبينهم معرفة ، وانظر صحيفة كان عمر كتبها لهم ، فأوفهم ما فيها <sup>(١)</sup> .

وقد افتتحت أفريقيا وخراسان ، وبعض السند في زمنه ،

---

<sup>(١)</sup> أبو يوسف الخراج ، ج ١ ، ص ٧٤ .

فعامل غير المسلمين خير معاملة ، ووفى لهم العهد والذمة ،  
وقد كان عثمان يعاملهم ويشترى منهم ، ولقد كان بالمدينة  
المنورة ثمانية آبار ، أعذبها بئر رومة ، التي اشتراها عثمان بن  
عفان من مالها اليهودي ، وكان يبيع القرية من الماء بمدة -  
اشتراها عثمان بعشرين ألف درهم ، وأوقفها للناس <sup>(١)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> ابن المحب الطبري ، الرياض النظرة في مناقب العشرة ، ج ٢ ، ص ٩٢ .

## علي بن أبي طالب عليه السلام ومعاملته لهم :

لما توفي عثمان رضي الله عنه جاء وفد نجران إلى علي بن أبي طالب، فكتب لهم إنكم أيتمونني بكتاب من نبي الله صلى الله عليه وسلم، فيه شرط لكم، على أنفسكم وأموالكم، وإني وفيت لكم بما كتب لكم محمد عليه الصلاة والسلام، وأبو بكر، وعمر، فمن أتى عليهم من المسلمين، فليف لهم، ولا يُضاموا ولا يظلموا، ولا ينقص حق من حقوقهم <sup>(١)</sup>.

ويقول الإمام علي عليه السلام فيهم :

إنما بذلوا الجزية، لتكون أموالهم كأموالنا، ودمائهم كدمائنا <sup>(٢)</sup> وقال عبد الملك بن عمير : أخبرني رجل من ثقيف، قال : استعملني علي بن أبي طالب عليه السلام على بزرج سابور، فقال : لا تضربن رجلاً سوطاً في جباية درهم، ولا تبغين لهم رزقاً، ولا كسوة شتاء ولا صيف، ولا دابة

<sup>(١)</sup> أبو يوسف، الخراج، ج ١، ص ٧٤.

<sup>(٢)</sup> ابن قدامة، المغني، ج ٨، ص ٤٤٥.

يعتملون عليها ، ولا تقيمن رجلاً قائماً في طلب درهم ،  
قال : قلت يا أمير المؤمنين إذاً ، أرجع إليك كما ذهبت من  
عندك ، قال : وإن رجعت كما ذهبت ، ويحك ، إنا أمرنا  
أن نأخذ منهم العفو ، يعني الفضل <sup>(١)</sup> وقد روي عنه عليه السلام ،  
أنّه أتى إليه برجل من المسلمين ، قتل رجلاً من أهل الذمة ،  
فقامت عليه البيّنة ، فأمر بقتله ، فجاء أخوه فقال : إني قد  
عفوت ، قال عليّ عليه السلام فلعلمهم هددوك وفرقوك ؟ قال لا ، ولكن  
قتله لا يردّ عليّ أخي ، وعوضوا لي فرضيت قال : أنت  
أعلم ، من كانت له ذمتنا ، فدمه كدمنا وديته كديتنا <sup>(٢)</sup> .

وفي قصة عليّ عليه السلام ، مع ذلك الرجل النصراني ، الذي  
أخذ درعه ، ورفض إعادتها إليه ، ثم رُفِع الأمر للقاضي ،  
تتجلى أروع أمثلة العدل والإنصاف ، في معاملة غير  
المسلمين ، في مجتمع الدعوة ، والقصة كما يرويها ابن كثير :

---

<sup>(١)</sup> يحيى بن آدم القرشي ، الخراج ، ص ٧٤-٧٥ .

<sup>(٢)</sup> السنن الكبرى ، ج ٨ ، ص ٣٤ .



أنه سقطت درع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ،  
فوجدتها عند رجل نصراني ، فاختصما إلى القاضي شريح ،  
قال عليّ : الدّرع درعي ، ولم أبع ولم أهب ، فسأل القاضي  
ذلك النصراني فيما يقول أمير المؤمنين ، فقال النصراني : ما  
الدّرع إلّا درعي ، وما أمير المؤمنين عندي بكاذب ، فالتفت  
شريح إلى عليّ ، وقال له : يا أمير المؤمنين ، هل لك من  
بيّنة؟

فضحك عليّ وقال أصاب شريح ، مالي بيّنة ، وقضى  
شريح للنصراني بالدّرع ، لأنه صاحب اليد عليها ، ولم تقم  
بيّنة عليّ بخلاف ذلك ، فأخذها هذا الرجل ومضى ، ولم  
يمش خطوات حتى عاد يقول : أما إنني لأشهد أن هذه  
أحكام أنبياء ، أمير المؤمنين يدينني إلى قاضيه ، فيقضي لي  
عليه ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنّ محمداً رسول الله ،  
الدّرع درعك يا أمير المؤمنين ، اتّبع الجيش ، وأنت منطلق  
من صفين ، فخرّجت من بعيرك الأورق ، فقال علي عليه السلام :

أما إذا أسلمت فهي لك <sup>(١)</sup> .

ويوم فتحت العراق كانت لليهود مدرستان ، مدرسة  
سورا وفومبديتا ، وقد ذاعت شهرتهما ، وحصلتا على منزلة  
سامية في آداب اللغة العبرية ، وأضحى رؤساؤها أعلاماً ،  
يأخذ من علومهم العالم اليهودي عدّة قرون ، وانتخبوا ذلك  
التأليف الذي أصبح مرجعاً للتفاسير الدينية ، والمعاملات  
الدنيوية ، أريد به التلمود البابلي <sup>(٢)</sup> .

وإن أساتذة هاتين المدرستين ، قد تجمّعوا وخرجوا لملاقاة  
الخليفة الرابع ، علي ابن أبي طالب حينما توجه إلى العراق ،  
وأمضوا معه عهداً ، كفل لهم فيه حرية العقيدة ، وحسن  
المعاملة .. وقد هاجر قسم من يهود بابل إلى مصر ، وأسسوا  
مجتمعاً مستقلاً في الفسطاط ، تحت اسم "البابليم" <sup>(٣)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ٨ ، ص ٤-٥ .

<sup>(٢)</sup> خلدون ناجي ، الأقلية اليهودية في العراق ، ج ١ ، ص ٣٢ . مركز الدراسات  
ال فلسطينية .

<sup>(٣)</sup> المرجع نفسه ، نقلاً عن ديفيد ساسون ، تاريخ اليهود في بغداد .

ومنذ ذلك الحين ، دخل اليهود في طور جديد ، يعرف  
بالعصر الغاوني ، نسبة إلى غاوون ، وهي لفظة عبرية تعني  
"معالي" وهو اللقب الذي منحه أمير المؤمنين لمدير مدرسة  
سورا ، واسمه مار إسحاق ، ويمتاز هذا العصر بتعاون  
السلطتين السياسية والتشريعية ، فالحاكم الإداري كان يمثل  
المجتمع الإسرائيلي ، أمام الخليفة والولادة ، وكان يقوم على  
جباية الأموال وتسليمها لبيت المال ، أما السلطة الدينية،  
فكانت في يد رجال المدرستين ، وقد اهتم أساتذتها بالتلمود  
وشرحه <sup>(١)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> المرجع نفسه ، نقلاً عن د. فؤاد حسين علي ، المجتمع الإسرائيلي منذ تشريده حتى  
اليوم ، ص ٢٩-٣٠ .



## كيف نتعامل معهم

إن هؤلاء من الحقوق مثل ما للمسلمين ، إلا في أمور محددة مستثناة ، ومن هذه الحقوق ما يأتي :

### تحيتهم والسلام عليهم :

في رواية عن أسامة بن زيد ، رضي الله عنه ، أن النبي مرّ بمجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشرّكين عبدة الأوثان واليهود .. فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة ، خمر عبد الله بن أبيّ أنفه بردائه ، ثم قال : لا تغبروا علينا ، فسلم عليهم النبي ﷺ ، ثم وقف ، فنزل ، فدعاهم إلى الله ، وقرأ عليهم القرآن ، فقال عبد الله بن أبيّ : أيها المرء ! لا أحسن من هذا ، إن كان ما تقول حقاً ؟ فلا تؤذنا في مجالسنا ، وارجع إلى أهلِكَ ، فمن جاءك فاقصص عليه <sup>(١)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> صحيح مسلم ، كتاب الجهاد والسير ، الحديث ١٧٩٨ ، ج ٣ ، ص ١٤٢٢ .

وذكر القاضي عياض ، في "ترتيب المدارك" قال :  
حدّث الدار قطني : أن القاضي إسماعيل بن إسحق -  
وهو من أعلام المالكية ، وقاضي بغداد دخل عليه الوزير  
عبدون بن صاعد النصراني ، وزير الخليفة المعتضد بالله  
العباسي ، فقام له القاضي ، ورحب به ، فرأى إنكار الشهود  
لذلك ، فلما خرج الوزير ، قال القاضي إسماعيل :  
قد علمت إنكاركم ، وقد قال الله تعالى :

﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم  
يخرجوكم من دياركم أن تبرّوهم وتقسطوا إليهم ﴾ وهذا  
الرّجل يقضي حوائج المسلمين ، وهو سفير بيننا وبين  
المعتضد .. وهذا من البرّ <sup>(١)</sup> .

وإذا سلّم هؤلاء على المسلمين ، فقال أحدهم : السلام  
عليكم ، فالذي تقتضيه الأدلة الشرعية ، أن يقول : وعليك  
السلام ، فإن هذا من باب العدل ، والله يأمر بالعدل

---

<sup>(١)</sup> القاضي عياض ، ترتيب المدارك ، ج ٣ ، ص ١٧٤ .



والإحسان ، وقد قال تعالى : ﴿ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا  
بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رَدُّوهَا ﴾ فندب إلى الفضل ، وأوجب  
العدل.. وإذا قال الكتابي : سلام عليكم ورحمة الله ،  
فالعدل في التحية يقتضي ، أن يردّ عليه نظيره سلامه <sup>(١)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> ابن القيم ، أحكام أهل الذمة ، ص ١٥٧ .

## صلّتهم والإحسان إليهم والتّصدق عليهم :

قد يكون للمسلم أقارب من المشركين ، وضمن يخالفونه الدين ، والإسلام لم ينه عن برّ هؤلاء ، وصلّتهم والإحسان إليهم ، فقد جاء في كتاب الله سبحانه وتعالى ، قوله جلّ شأنه :

﴿ وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدّنيا معروفاً ﴾ <sup>(١)</sup> .

وروي أن هذه القصة ، نزلت في سعد بن أبي وقاص وأمه ، كما جاء في صحيح مسلم ، فالاختلاف في العقيدة ، والأمر بعدم الطاعة في خلافهما ، لا يسقط حقّ الوالدين ، في المعاملة الطيبة ، والصّحبة الكريمة .

وقوله تعالى : ﴿ ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء ﴾ <sup>(٢)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> سورة لقمان ، الآية ١٥ .

<sup>(٢)</sup> سورة البقرة ، الآية ٢٧٢ .

عن ابن عباس رضي الله عنهما : أنه كان يأمر بالألا  
يتصدق إلا على أهل الإسلام، حتى نزلت هذه الآية فأمر  
بعدها بالصدقة على كل سائل من كل دين<sup>(١)</sup>.

وجاء في القرآن أيضاً ، الثناء على المؤمنين بإحسانهم  
لبعض المشركين ، فقد أثنى القرآن على من يُحسن للأسير  
ويطعمه ، والأسير محاربٌ للمسلمين من قبل ، وقد يُمسك  
بالأسير وسيفه يقطر دماً ، ولما يجفّ بعد ، يقول الله تعالى :  
﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَيَتِيماً وَأَسِيراً إِنَّمَا  
نُطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُوراً ﴾<sup>(٢)</sup>.

وعن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه أنه قال :  
صليت الصبح مع النبي ﷺ ، فوجدت مسّاً كفّ بين  
كتفيّ، فالتفت فإذا هو رسول الله فقال : هل أنت واهبٌ لي

---

<sup>(١)</sup> سيد قطب ، في ظلال القرآن ، المجلد الأول ، ص ٣١٤ .

<sup>(٢)</sup> سورة الذّهر ، الآية ٨-٩ .

ابنة أمّ قرفة ؟ فقلت نعم ، فوهبتها له ، فبعث بها إلى خاله ،  
"حزن ابن أبي وهب" وهو مشرك ، وهي مشركة ، وبعث  
رسول الله ﷺ خمسمائة دينار ، إلى أهل مكة حين قحطوا ،  
وأمر بدفع ذلك إلى أبي سفيان بن حرب ، وصفوان بن أمية ،  
ليفرقوا على أهل مكة ، فقبل ذلك أبو سفيان وأبى ذلك  
صفوان ، وقال ما يريد محمدٌ بهذا إلا أن يخدع شبابنا <sup>(١)</sup> .

وقد روى سعيد بن المسيب : أن رسول الله ﷺ ،  
تصدق بصدقة على أهل بيت من اليهود ، فهي تجري عليهم  
<sup>(٢)</sup> .

وعن أسماء بنت أبي بكر قالت : قدمت أمي وهي  
مشركة في عهد قريش ، إذ عاهدوا ، فأتيت النبي ﷺ ،  
فقلت يا رسول الله ، إن أمي قدمت وهي راغبة أفأصلها ؟  
قال نعم صلي أمك <sup>(٣)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> محمد السرخسي ، شرح السير الكبير ، ج ١ ، ص ٩٦ .

<sup>(٢)</sup> أبو عبيد ، الأموال ، ص ٦١٣ .

<sup>(٣)</sup> تفسير ابن كثير ، ج ٤ ، ص ٣٤٩ .

ويروى عن ابن عمر : أنه كان يوصي غلامه أن يعطي جاره اليهودي من الأضحية ، ويكرّر الوصية مرة بعد مرة ، حتى دهش الغلام ، وسأله عن سرّ هذه العناية ، بجار يهودي؟ قال ابن عمر : إنّ النبي ﷺ ، قال : مازال جبريل يوصيني بالجار ، حتى ظننت أنه سيورّثه <sup>(١)</sup> .

ويروى عن جابر بن زيد ، أنه سئل عن الصدقة فيمن توضع ؟ فقال في أهل ملّتكم ، من المسلمين ، وأهل ذمّتهم <sup>(٢)</sup> . ويقول ابن قيم الجوزية ، بوجوب الإنفاق ، وإن اختلف الدينان لقوله تعالى :

﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وليس من صلة الرّحم ، ترك القرابة تهلك جوعاً ، وعطشاً ، وعرياً ، وقريبه من أعظم الناس مالاً ، وصلة الرّحم واجبة ، وإن كانت لكافر ، فله دينه وللواصل دينه <sup>(٤)</sup> .

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري ، كتاب الأدب ، ٢٨ .

<sup>(٢)</sup> ابن حزم ، المحلى ، الجزء الخامس ، ص ١١٧ .

<sup>(٣)</sup> سورة النساء ، الآية ١ .

<sup>(٤)</sup> ابن القيم ، حقوق أهل الذمة ، ص ٣٠١ .

## عيادة مرضاهم والحرص على هدايتهم واحترام جنائزهم وتعزيتهم :

لما حضرت الوفاة أبا طالب ، ذهب إليه الرسول ﷺ يعودہ ،  
فقد روى البخاري عن سعيد بن المسيّب ، عن أبيه ، أنّه أخبره :  
لما حضرت أبا طالب الوفاة ، جاءه رسول الله ﷺ ، فوجد عنده  
أبا جهل بن هشام ، وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة ، قال  
رسول الله ﷺ لأبي طالب : يا عم قل لا إله إلا الله كلمة  
أشهد لك عند الله .. (١) .

وروي عن النبي عليه الصلاة والسلام ، أنّه كان يقوم  
بزيارة مرضاهم ، فعن أنس رضي الله عنه ، قال : كان غلام يهودي يخدم  
النبي ﷺ ، فمرض ، فأتاه النبي يعودہ ، فقعده عند رأسه ، فقال  
له أسلم ، فنظر إلى أبيه ، وهو عنده ، فقال له أطع أبا القاسم  
ﷺ ، فأسلم ، فخرج النبي ﷺ ، وهو يقول : الحمد لله الذي

---

(١) صحيح البخاري ، كتاب الجنائز ، الحديث ١٣٦٠ ، ج ٣ ، ص ٢٢٢ .

أنقذه من النار<sup>(١)</sup> .

وروي عن الصحابة رضوان الله عليهم ، أنهم قاموا بزيارة قزمان بعد إصابته في معركة أحد ، فقد جاء في كتب السيرة ، أن رسول الله ﷺ ، كان يقول إذا ذكر له قزمان ، قزمان رجل من أهل النار ، ولما كان يوم أحد ، قاتل قتالاً شديداً ، فقتل وحده ثمانية أو سبعة من المشركين ، وكان ذا بأس ، فأثبتته الجراحة ، فاحتمل إلى دار بني ظفر ، فجعل رجال من المسلمين يقولون له ، والله لقد أبليت اليوم يا قزمان ، فأبشر ، قال بماذا أبشر ؟ فوالله ما قاتلت إلا عن أحساب قومي ، ولولا ذلك ما قاتلت ، فلما اشتدت عليه جراحه ، أخذ سهماً من كنانته فقتل نفسه<sup>(٢)</sup> .

وجاء في السنة ، أن رسول الله ﷺ ، قام بزيارة كبير اليهود في المدينة ، يدعوهم إلى الإسلام ، ويبلغه دعوة ربه ، فقد روى

---

(١) صحيح البخاري ، رقم الحديث ، ١٣٥٦ ، ج ٣ ، ص ٢١٩ .

(٢) ابن هشام ، السيرة النبوية ، الجزء الثالث ، ط ٢ ، ص ٨٨ .



البخاري عن أبي هريرة قال : بينما نحن في المسجد ، إذ خرج علينا رسول الله ﷺ ، فقال انطلقوا إلى يهود ، فخرجنا معه حتى جئنا بيت المدراس <sup>(١)</sup> ، فقام النبي ﷺ ، وقال لهم ، يا معشر يهود ، أسلموا تسلموا ، فقالوا : بلغت يا أبا القاسم ، فقال : ذلك أريد ، ثم قالها الثانية ، فقالوا قد بلغت يا أبا القاسم <sup>(٢)</sup> .

وعن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما ، قال مرّت بنا جنازة ، فقام لها النبي ﷺ ، فقمنا به ، فقلنا يا رسول الله إنها جنازة يهودي ، قال إذا رأيتم الجنازة فقوموا ، وكان سهل بن حنيف ، وقيس بن سعد ، قاعدين بالقادسية ، فمروا عليهما بجنازة فقاما ، ف قيل لهما : إنها من أهل الذمة ، فقالا : إنّ النبي ﷺ ، مرّت به جنازة ، فقام ، ف قيل إنها جنازة

---

<sup>(١)</sup> بيت المدراس : بكسر الميم وآخره مهملة مفعال من الدرس والمراد به كبر اليهود ونسب البيت إليه لأنه هو الذي كان صاحب دراسة كتبهم أي قراءتها (فتح الباري ٣١٨/١٢) .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري ، رقم الحديث ٦٩٤٤ ، ج ١٢ ، ص ٣١٧ .

يهودي ، فقال : أليست نفساً ؟ <sup>(١)</sup> .

وقد سئل أبو حنيفة ، عن تعزية هؤلاء ، إذا مات لأحدهم ولدٌ أو قرابة ، كيف يعزى ؟ فقال أبو حنيفة ، يقول :

إن الله كتب على خلقه الموت ، فنسأل الله سبحانه وتعالى ، أن يجعله خير غائب ينتظر ، وإنا لله وإنا إليه راجعون ، عليك بالصبر فيما نزل بك ، ولا نقص الله سبحانه لك عدداً <sup>(٢)</sup> وكان رجل من هؤلاء ، يأتي الحسن ، ويغشى مجلسه ، فمات هذا الرجل ، فسار الحسن إلى أخيه ليعزيه ، فقال له : أثابك الله على مصيبتك ، ثواب من أصيب بها من أهل دينك ، وبارك الله لنا في الموت ، وجعله خير غائب نتظره ، عليك بالصبر ، فيما نزل بك من المصائب <sup>(٣)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> ابن حجر العسقلاني ، فتح الباري ، المجلد الثالث ، ص ٢١٤ ، رقم الحديث ١٣١١ ،

١٣١٢ .

<sup>(٢)</sup> أبو يوسف ، الخراج ، ص ٢١٦ .

<sup>(٣)</sup> المرجع نفسه ، ص ٢١٧ .

## الزواج منهم :

ويجوز النكاح من الكتائية بنص القرآن الكريم ، قال تعالى : اليوم أحلّ لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حلّ لكم وطعامكم حلّ لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم <sup>(١)</sup> .

فقد ذكر سبحانه وتعالى ، الطيبات من المطاعم ، وذكر الطيبات من المناكح ، وعن قتادة رضي الله عنه : أن حذيفة بن اليمان ، وطلحة بن عبيد الله ، والجارود بن المعلّى ، رضي الله عنهم جميعاً ، تزوجوا نساءً من أهل الكتاب <sup>(٢)</sup> .

وهذا يعني أن يكون جدود الإبن وأخواله ، من غير المسلمين ، ويعني أن يكون الأصهار مخالفين للمسلم في الدين ، ومع ذلك لابد من التواصل والتراحم والتزاور ، وهذه الزّوجة كامل حقوقها الدينية ، أن تؤدي عبادتها ،

---

<sup>(١)</sup> سورة المائدة ، الآية ٥ .

<sup>(٢)</sup> ابن القيم ، أحكام أهل الذمة ، ج ١ ، ص ٣٠٢-٣٠٣ .

وأن تقوم بشعائرها ، وأن تذهب إلى معبدها أو كنيستها ،  
وقد قال الفقهاء :

هل للزوج أن يمنع زوجته ، أن تدخل منزله الصليب ؟  
قالوا يأمرها ، فأما أن يمنعها فلا ، وقال أحمد في رواية  
محمد بن يحيى الكحال ، في الرجل تكون له امرأة نصرانية ،  
تقول له : اشتر لي زناراً ، فلا يشتري لها ، وتخرج هي  
تشتري ، وليس له منعها من صيامها ، الذي تعتقد وجوبه ،  
وإن فوت عليه الاستمتاع في وقته ، ولا من صلاتها في بيته  
إلى الشرق <sup>(١)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> المرجع نفسه ، ج ١ ، ص ٣١٥-٣١٦ .

## إعطاؤهم حق التمتع بمرافق الدولة :

لهؤلاء كما للمسلمين ، حق التمتع بالمرافق العامة ،  
كالماء ، والكهرباء ، والمواصلات ، والعلاج ، والمال ، في  
حالة العجز ، والتعليم . وفي الحديث النبوي :  
"الناس شركاء في ثلاثة ، الماء والكلاء والنار" <sup>(١)</sup> .  
وفي رواية أخرى: ثلاثة لا يمنعن ، الماء والكلاء والنار" <sup>(٢)</sup> .  
ولفظ الناس بعمومة يشمل هؤلاء ، كما يشمل  
المسلمين ، وهؤلاء حق تعليم أولادهم ، بل لهم الحق أن  
يعلموهم ، وفق ديانتهم ، وإنشاء المدارس الخاصة بهم ، ومما  
يدل على ذلك ، أن المسلمين بعد فتح خيبر ، وانتصارهم  
على اليهود ، جمعوا الغنائم ، وكان فيها نسخ من التوراة ،  
فأمر النبي ﷺ بردها إلى اليهود <sup>(٣)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> الأموال ، لأبي عبيد ، ص ٢٩٥ .

<sup>(٢)</sup> ابن ماجه ، السنن ، ج ٢ ، ص ٨٢٦ .

<sup>(٣)</sup> عبد الكريم زيدان ، أحكام الذميين والمستأمنين ، ص ١٠١ . نقلاً عن أمتاع الأسماع  
للمقرئزي ، ص ٣٢٣ .

## حق كفالتهم عند العجز :

ولهم كفالة الدولة ، عند عجزهم ، وحاجتهم ، لأن الإسلام ، يأمر بالعدل والإحسان ، وإعانة المحتاجين ، والرحمة بهم ، ولما يدل عليه حديث رسول الله ﷺ ، وفي كل كبد رطبة أجر <sup>(١)</sup> .

ولقوله ﷺ ، "كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته ، فالإمام راع ومسؤول عن رعيته" <sup>(٢)</sup> .

وعن سعيد بن المسيّب أنه قال : أن رسول الله ﷺ ، تصدّق بصدقة على أهل بيت من اليهود ، فهي تجري عليهم <sup>(٣)</sup> . وروى الإمام محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة ، أن النبي ﷺ ، بعث إلى أهل مكة مالاً ، لما قحطوا ، ليوزع على فقرائهم ، وقد كانوا يومئذ مشركين حريسين ، ولم

---

<sup>(١)</sup> رواه البخاري مرفوعاً : إسماعيل بن محمد العجلوني ، كشف الخفا ، ج ٢ ، ص ٨٩ ، مكتبة القدس .

<sup>(٢)</sup> أخرجه الخمسة إلا النسائي ؛ تيسير الوصول ، ج ٢ ، ص ٣٦ .

<sup>(٣)</sup> الأموال ، لأبي عبيد ، ص ٦١٣ .

يكونوا أهل ذمة ، وأهل الذمة ، أولى بالبر والرعاية ، من  
الحربيين ، لأنهم من رعايا الدولة المسلمة <sup>(١)</sup> .

وفي عهد أبي بكر الصديق ، لأهل الحيرة ، وجعلت لهم ،  
أيما شيخ ضعف عن العمل ، أو أصابته آفة من الآفات ، أو  
كان غنياً فافتقر ، وصار أهل دينه يتصدقون عليه ، طرحت  
جزيته ، وعيل من بيت مال المسلمين ، ما أقام بدار الهجرة ،  
ودار الإسلام <sup>(٢)</sup> .

وقد روي عن عمر بن الخطاب ، أنه رأى شيخاً يهودياً  
يسأل الناس ، فسأله عن لك ، فعرف أن الشيخوخة والحاجة  
أجأته إلى ذلك ، فأخذه ، وذهب به إلى خازن بيت المال ،  
وأمره أن يفرض له ولأمثاله ، من بيت المال ، ما يكفيهم  
ويصلح شأنهم ، وقال في ذلك : ما أنصفناه ، إذ أخذنا منه  
الجزية شاباً ، وخذلناه عند الهرم <sup>(٣)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> شرح السيرة الكبرى ، ج ١ ، ص ١٤٤ .

<sup>(٢)</sup> أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٤٤ .

<sup>(٣)</sup> المرجع نفسه ، ص ١٢٦ .



وحيثما ذهب عمر إلى الشام ، مرّ في طريقه بقوم  
مجدومين ، من النصاري ، فأمر أن يعطوا من الصدقات ،  
وأن تتولّى الدولة إطعامهم ومؤنتهم <sup>(١)</sup> .  
ونستطيع هنا أن نقول ، أن الدولة المسلمة ، ملزمة بإعالة  
المحتاجين من هؤلاء ، وهذا الإلزام يعتبر صورة ناصعة رائعة من  
صور الضمان الاجتماعي ، دون التفات إلى الدين والعقيدة ،  
بالرغم من قيام الدولة الإسلامية على أساس ديني ، لا يدين به  
أولئك.

---

<sup>(١)</sup> البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ١٧٧ .

## توظيفهم والاستعانة بهم :

استعان رسول الله ﷺ بغير المسلمين ، وكلفهم بأعمال عديدة ، ففي أثناء عودته ﷺ من الطائف ، رأى ألا يدخل مكة حتى يستوثق لنفسه ولدعوته ، فبعث إلى المطعم بن عدي ، يعرض عليه أن يجيره ، حتى يبلغ رسالة ربه ، فقبل المطعم ، واستنھض أبناءه ، فحملوا أسلحتهم ، ووقفوا عند أركان البيت الحرام ، وتسبم المطعم ناقته ، ثم نادى يا معشر قريش ، قد أجرت محمداً ، فلا يهجه أحدٌ منكم ، فلما انتهى رسول الله ﷺ إلى الكعبة ، صلى ركعتين ثم انصرف إلى بيته ، ومطعم وأهله يحرسونه بأسلحتهم <sup>(١)</sup> .

وفي الهجرة النبوية إلى المدينة ، استأجر رسول الله ﷺ وأبو بكر ، عبد الله بن أريقط ، وهو مشرك ، يدلّهما على الطريق ، ودفعاً إليه راحلتيهما ، فكانتا عنده ، يرعاهما

---

(١) محمد الغزالي ، فقه السيرة ، وقد ذكره ابن جرير بنحوه ٨٢/٢-٨٣ . والحافظ بن

كثير ١٣٧/٣ .

لميعادهما <sup>(١)</sup> وفي معركة بدر الكبرى ، أسر رسول الله ﷺ سبعين مشركاً ، وكان من هؤلاء من لا مال له ، ليفتدي به نفسه ، فجعل النبي ﷺ فداءهم ، أن يعلم أحدهم عشرة من أبناء المسلمين ، ويخلى سبيله <sup>(٢)</sup> .

وهذا يفيد أن النبي عليه السلام ، استخدم غير المسلمين في تعليم أبنائهم .

ولما توجه إلى مكة في السنة السادسة للهجرة ، بعث عيناً من خزاعة ، يخبره عن قريش ، وكان هذا العين كافراً <sup>(٣)</sup> . وكان الحارث بن كلدة ، أحد الحكماء المشهورين من أهل الطائف ، قد رحل إلى بلاد فارس ، وأخذ الطب عن أهلها ، كان النبي ﷺ يأمر من به علة ، أن يأتيه فيتطبب

---

<sup>(١)</sup> المرجع نفسه ، وأخرجه ابن جرير ١٠١/٢ - ١٠٣ من طريق هشام بن عمرو وإسناده صحيح ، وأخرجه البخاري وأحمد ، من طريق الزهري .

<sup>(٢)</sup> ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ٤ ، ص ٢٠٢ .

<sup>(٣)</sup> المرجع نفسه ، ص ٣١٢ .

عنده <sup>(١)</sup> .

وقد صرّح الماوردي ، بجواز تقليد الذمّي وزارة التنفيذ <sup>(٢)</sup> ووزير التنفيذ يبلغ أوامر الإمام ، ويقوم بتنفيذها ، ويمضي ما يصدر عنه من أحكام <sup>(٣)</sup> .

ونصّ الفقهاء على جواز إسناد وظائف أخرى إليهم كجباية الجزية والخراج <sup>(٤)</sup> .

وفي واقع الدولة الإسلامية ، وعلى مرّ العصور كان المسلمون يشركونهم في أعمال الدولة .

فعمر بن الخطاب ، جعل بعض سبي قيسارية ، في الكتابة ، وفي أعمال المسلمين <sup>(٥)</sup> .

ولما فتح المسلمون مصر ، أبقوا العمّال البيزنطيين ،

---

<sup>(١)</sup> الزركلي ، الأعلام ، المجلد الثاني ، ص ١٥٧ .

<sup>(٢)</sup> الماوردي ، الأحكام السلطانية ، ص ٤-٢٥ .

<sup>(٣)</sup> المرجع نفسه ، ص ٢٥ .

<sup>(٤)</sup> المرجع نفسه ، ص ١٢٦ ، والأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ١٢٤ .

<sup>(٥)</sup> فتوح البلدان للبلاذري ، ص ١٩٣ .

وكان من هؤلاء شخص يُدعى ميناس ، كان هرقل قد ولّاه أعمال المنطقة الشمالية في مصر ، ومن الأشخاص المعروفين ، أثنا سيوس ، الذي شغل بعض مناصب الحكومة في مصر ، في زمن الأمويين ، حتى بلغ مرتبة الرئاسة في دواوين الإسكندرية ، وكان لمعاوية بن أبي سفيان ، كاتب نصراني اسمه سرجون <sup>(١)</sup> .

وكان يوحنا الدمشقي ، والذي ألف كتابين هما "محاورة مع مسلم" "وإرشاد النصارى في جدل المسلمين" قد عاش في ظل الدولة الأموية ، وخدم في القصر الأموي ، أيام عبد الملك بن مروان <sup>(٢)</sup> .

وفي الدولة العباسية ، كان هنالك الكثيرون منهم ، والذين عملوا في بلاط هذه الدولة ، وخدموا فيها ، مثل يوحنا بن ماسويه ، الذي خدم في بلاط هارون الرشيد ،

---

<sup>(١)</sup> أ.س. ترتون ، أهل الذمة في الإسلام ، ترجمة حسين حبشي ، ص ١٦٩ .

<sup>(٢)</sup> نجيب العقيقي ، المستشرقون ، ج ١ ، ص ٧٢ .

وجعله أميناً على الترجمة ، ورتّب له كُتّاباً حاذقين بين يديه ،  
ثم خدم في بلاط المأمون والمتوكل ، وكان يقوم على  
علاجهم ، وتطبيب مرضاهم ، وحتى كانوا لا يتناولون شيئاً  
من أطعمتهم إلا بحضوره ، وكان مجلسه ببغداد أعمر المجالس  
التي تجمع الطبيب والمتفلسف والأديب والظريف ، وكان له  
نحو أربعين مؤلفاً<sup>(١)</sup> .

وحنين بن إسحاق ، الطبيب والمؤرخ والمترجم ، الذي  
أخذ العربية عن الخليل بن أحمد ، والطبّ عن يوحنا بن  
ماسويه ، والذي كان متمكناً من اللغات اليونانية والسريانية  
والفارسيّة ، والذي انتهت إليه رئاسة العلم بين المترجمين ، مع  
إحكامه العربية ، وكان فصيحاً بها ، شاعراً ، واتصل  
بالمأمون ، فجعله رئيساً لديوان الترجمة، وبذل له الأموال  
والعطايا ، وجعل بين يديه كتاباً نَحَارِير ، عالين باللغات ،  
كانوا يترجمون ، ويتصفّح حنين ما ترجموا ، فيصلح ما يرى

---

(١) الزركلي ، الأعلام ، المجلد الثامن ، ص ٢١١ .

فيه من خطأ ، وقد عاصر تسعة من الخلفاء ، وله ترجمات  
تزيد عن المئة <sup>(١)</sup> .

وسلمويه بن بنان ، الذي اختاره المعتصم العباسي ،  
وكان عاملاً مديراً ، اكتسب من خدمة الخلفاء معرفة  
بالسياسة <sup>(٢)</sup> .

وبختيشوع بن جرائيل ، السرياني الأصل ، والذي قرّبه  
الخليفة المتوكل العباسي ، والذي أثرى حتى قيل ، أنه كان  
يضاهي المتوكل في الفرش واللباس <sup>(٣)</sup> .

وإبراهيم بن هلال الحرّاني الصابئ ، الذي تقلّد دواوين  
الرسائل والمظالم ، تقليداً سلطانياً ، في أيام المطيع لله العباسي ،  
والذي عرض عليه عز الدولة الوزارة إن أسلم ، فامتنع ،  
وكان يحفظ القرآن ، ويشارك في صوم رمضان ، وقد نشر

---

<sup>(١)</sup> المرجع نفسه ، المجلد الثاني ، ص ٢٨٧ .

<sup>(٢)</sup> المرجع نفسه ، المجلد الثالث ، ص ١١٤ .

<sup>(٣)</sup> المرجع نفسه ، المجلد الثاني ، ص ٤٤ .



الأمير شكيب أرسلان رسائله ، وله ديوان شعر، وله كتاب  
الهفوات النادرة ، نشره المجمع العلمي بدمشق <sup>(١)</sup> .

وفي العصر الأيوبي ، وأيام صلاح الدين ، كان هنالك  
موسى بن ميمون بن يوسف بن إسحاق ، الطبيب  
والفيلسوف اليهودي ، الذي تعلّم في قرطبة ، وتنقّل مع أبيه  
في مدن الأندلس ، وأقام في القاهرة سبعاً وثلاثين سنة ،  
وكان رئيساً روحياً لليهود ، ويعمل طبيباً في البلاط الأيوبي،  
ومات ودفن في طبرية بفلسطين <sup>(٢)</sup> .

وقد جرت الدولة العثمانية ، على ما جرت عليه دول  
الإسلام من قبل ، وزادت عليه ، فكانت تسند الوظائف  
المختلفة ، إلى رعاياها من غير المسلمين ، وجعلت أكثر  
سفرائها ، ووكلائها في بلاد الأجانب ، من النصارى <sup>(٣)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> الأعلام ، المجلد الثاني ، ص ٧٨ .

<sup>(٢)</sup> المرجع نفسه ، المجلد السابع ، ص ٣٢٩-٣٣٠ .

<sup>(٣)</sup> محمد رشيد رضا ، تفسير المنار ، ج ٤ ، ص ٨٤ .

وقد قال آدم متر : من الأمور التي نعجب لها ، كثرة عدد العمال والمتصرفين من غير المسلمين ، في الدولة الإسلامية<sup>(١)</sup> .

إننا من خلال ذلك ، ندرك أن الإسلام لم يكتف بأن ترك لهم حريتهم الدينية ، ثم اعتزلهم ، ليصبحوا في المجتمع الإسلامي مجفوين معزولين -أو منبوذين- إنما شملهم بجو من المشاركة الاجتماعية ، والمودة والجمالة والخلطة ، وهكذا يبدو أن الإسلام ، هو المنهج الوحيد ، الذي يسمح بقيام مجتمع عالمي ، لا عزلة فيه بين المسلمين ، وأصحاب الديانات الكتابية ، ولا حواجز بين العقائد المختلفة ، التي تظللها راية المجتمع الإسلامي ، فيما يختص بالعشرة والسلوك . بل إن التوسع في ذلك ، وزيادة التسامح فيه ، أدى إلى سيطرة هؤلاء على رقاب المسلمين ، وهذا من الجهل والانحراف ، وعدم التوازن في التعامل مع غير المسلمين ، إن ذلك قد

---

(١) مصطفى الرافعي ، الإسلام انطلاق لا جمود ، ص ١٦ .

أدى إلى شكوى المسلمين وتذمرهم ، من هذه الأحوال ،  
التي لا تغيظ عدواً ، ولا تسرّ صديقاً ، ولقد تمثّل ابن  
عابدين ، الفقيه الحنفي المشهور ، بيتين من الشعر ، لما رأى  
تحكم أولئك ، وتهميش المسلمين ، وهوان الفقهاء والمحدثين  
، فقال :

أحبابنا نوب الزّمان كثيرة      وأمرّ منها رفعة السفهاء  
فمتى يفيق الدهر من سكراته      وأرى اليهود بذلة الفقهاء<sup>(١)</sup>  
وما نتج ذلك الأمر ، إلا من عدم وضوح المنهج ،  
واستشراء الجهل ، وضعف شوكة المسلمين ، والذي أدى  
استفحالهم ، إلى دمار بعض الدول الإسلامية ، وتصدع  
بنيانها ، كما حدث في الدولة العثمانية ، حيث وثقت بيهود  
الدّونما ، وبوأتهم أعلى مناصب القيادة في الجيش ، وجعلت  
كثيراً من سفرائها ووكلائها في العالم من غير المسلمين ،  
يقول آدم ميتز : ولم يكن في التشريع الإسلامي ، ما يغلق

---

(١) حاشية ابن عابدين ، ج ٣ ، ص ٣٧٩ .

دون أهل الذمة ، أي باب من أبواب الأعمال ، وقد كانت قدمهم راسخة في الصنائع ، التي تدرّ الأرباح الوفيرة ، فكانوا صيارفة وتجاراً ، وأصحاب ضياع وأطباء ، بل إن أهل الذمة ، نظموا أنفسهم بحيث كان معظم الصيارفة الجهابذة في الشام مثلاً يهوداً ، على حين كان أكثر الأطباء والكتبة نصارى ، وكان رئيس النصارى ببغداد هو طبيب الخليفة ، وكان رؤساء اليهود وجهابذتهم عنده <sup>(١)</sup> .

---

(١) آدم ميتز ، الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ، ترجمة محمد عبد الهادي أبو ريده ، ج ١ ، ص ٨٦ .

## تأمين حاجتهم ودفع الضرر عنهم والبرّ بهم :

إن تأمين حاجات المسلمين ، بل حاجة الناس أجمعين ، من الأمور التي جاء بها هذا الدين العظيم ، ولا يجوز أن يوجد في المجتمع الإسلامي سائل أو محروم ، بل إن دفع الضرر عن الناس جميعاً ، من الأمور المسلّم بها ، في هذا الدين القويم .

ذكر الإمام النووي : أن دفع الضرر عن المسلمين ، ككسوة عار ، أو إطعام جائع ، إذا لم يندفع بركاة وبيت مال ، من فروض الكفاية ، ووضح العلامة شمس الدين الرملي الشافعي : أن أهل الذمة كالمسلمين في ذلك ، فدفع الضرر عنهم واجب ، وقال هل المراد بدفع الضرر ما يسدّ الرمق ؟ أم الكفاية ؟ قولان أصحهما الثاني ، فيجب في الكسوة ما يستر البدن كلّهُ ، حسب ما يليق بالحال ، من شتاء وصيف ، ويلحق بالطعام والكسوة ، ما في معناهما ، كأجرة الطبيب ، وثلث الدّواء، والخادم المنقطع ، كما هو

واضح ، قال : ولما يندفع به ضرر المسلمين والذميين ، فكّ أسراهم <sup>(١)</sup> .

وفي تاريخ المسلمين ، كان العلماء يحرصون على فكّ أسرى هؤلاء ، كحرصهم على فكّ أسراهم ، وهذا ما فعله ابن تيمية مع "أمير بولائي" الذي كان نائباً لقازان ، والذي خرب قرى كثيرة ، وسبى عدداً كبيراً من أطفال المسلمين ، وجبى من دمشق أموالاً طائلة ، وفي الثامن من رجب ، خرج الشيخ إلى مخيمه ، واجتمع به لفكّاك من كان معه من الأسرى ، فاستنقذ كثيراً منهم ، وكان من بين هؤلاء الناجين، مسلمون وغيرهم ، من الذميين الشّاميين <sup>(٢)</sup> .

وقد قال الإمام الليث بن سعد ، إذا ما وقعوا أسرى في يد العدو ، فعلى الدولة أن تستنقذهم من أيديهم ، وأن يقدوهم

---

<sup>(١)</sup> نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ، الرّملي ، ج ٨ ، ص ٤٦ .

<sup>(٢)</sup> أبو الحسن الندوي ، الحافظ أحمد بن تيمية ، ص ٥٣ .

من بيت المال ، ويقرّون على ذمتهم<sup>(١)</sup> .

وقد أجمع الفقهاء على وجوب المحافظة عليهم ، ودفع الضرر عنهم ، وقالوا : إن المسلمين حين أعطوهم الذمة ، قد التزموا بذلك ، وصاروا من أهل دار الإسلام، بل إن بعضهم صرح ، بأن ظلم الذمي أشد من ظلم المسلم إثماً<sup>(٢)</sup> ، وقد ذكر ابن عابدين في حاشيته ذلك ، وهو مبني على أن الذمي في دار الإسلام ، أضعف شوكة، وظلم القوي للضعيف ، أعظم في الإثم .

ولم يكتف الفقهاء ، بما قالوه في حقهم ، بل نجدهم يخاطبون حكام المسلمين بشأنهم ، ويوصونهم بهم خيراً ، من ذلك ما كتبه الإمام أبو يوسف ، إلى هارون الرشيد ، يوصيه برعايتهم ، وتفقد أحوالهم ، حتى لا يظلموا ، ولا يؤذوا ،

---

(١) طبقات الفقهاء ، للشيرازي ، ص ٥٧ .

(٢) راجع الأم للشافعي ، ج ٤ ، ص ١٢٧-١٢٨ . وكشاف القناع ، ج ١ ، ص ٧٢٩ .



ولا يكلفوا فوق طاقتهم<sup>(١)</sup> .

وإذا ما بدر من بعض الحكام أذى لهم ، فإن الفقهاء ينكرون عليهم ، فقد أنكر الإمام الأوزاعي ، على الوالي العباسي صالح بن علي ، عندما أجلى قوماً من أهل الذمة من جبل لبنان ، قائلاً : إنهم ليسوا بعبيد ، فتكون من تحويلهم من بلد إلى بلد في سعة ، ولكنهم أحرار أهل ذمة<sup>(٢)</sup> .

وقد روي عن عمر بن عبد العزيز ، أنه كتب إلى عامله في البصرة عدي بن أرطاة ، أما بعد : فانظر من قبلك من أهل الذمة ، من قد كبرت سنّه ، وضعفت قوّته ، وولّت عنه المكاسب ، فأجر عليه من بيت مال المسلمين ما يُصلحه<sup>(٣)</sup> .

إن عمر بن عبد العزيز ، سار على نهج سلفه الصالحين ، أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، في معاملة هؤلاء ، إذ يأمر

---

<sup>(١)</sup> أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٢٤-١٢٥ .

<sup>(٢)</sup> البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ٢٢٢ ، والأموال ، لأبي عبيد ، ص ١٧٠ ، ١٧١ .

<sup>(٣)</sup> أبو عبيد ، الأموال ، ص ٤٥-٤٦ .

عمّاله بالتّحري عن المحتاجين من أهل الذّمة والمسلمين ، ليجري عليهم العطاء من بيت المال ، لئلا تغفل عنهم ولاية الأمور ، ولا يقدمون هم بحاجتهم إلى الدّولة ، فيبقون تحت وطأة الفقر والعوز والحاجة .

وإذا تحققت حاجة هؤلاء ، ولزمت كفالتهم ، فإنّهم يعطون من سهم المؤلّفة قلوبهم ، وفي ذلك دليل ناصع ، على أن الدولة المسلمة ، راعية للمحتاجين ، مواسية للضعفاء والمساكين ، ولو كانوا لا يدينون دينها ، ولا يعتقدون معتقدها ، وفي ذلك تتجلى صورة من أروع صور الضمان الاجتماعي ، الذي طبّقه دولة الإسلام ، دون التفات إلى دين ، وعقيدة المخالفين ، فعاشرتهم بمياسرة ولطف ، ورعت حقوقهم فيما طبّقه من قوانين ، وليت غير المسلمين يقتربون من ذلك ، في معاملتهم المسلمين .

ويشرح القرافي معنى البرّ الذي أمر الله به إليهم ،

فيقول :

الرّفق بضّعيفهم ، وسدّ خلة فقيرهم ، وإطعام جائعهم ،  
وكساء عاريهم ، ولين القول لهم على سبيل اللّطف لهم  
والرحمة ، لا على سبيل الخوف والذّلة ، واحتمال أذيتهم في  
الجوار ، مع القدرة على إزالته ، لطفاً منّا بهم لا خوفاً ولا  
تطيّعاً ، والدّعاء لهم بالهداية ، وأن يُجعلوا من أهل السّعادة ،  
ونصيحتهم في جميع أمورهم ، في دينهم ودنياهم ، وحفظ  
غيبتهم ، إذا تعرّض أحدٌ لأذيتهم ، وصون أموالهم وعيالهم  
وأعراضهم ، وجميع حقوقهم ومصالحهم ، وأن يُعانوا على  
دفع الظلم عنهم ، وإيصالهم إلى جميع حقوقهم <sup>(١)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> شهاب الدين القرافي ، الفروق ، ج ٣ ، ص ١٥ .

## صيانة أماكن عبادتهم :

إن الإسلام كما ضمن لهم حرية الدين ، ضمن لهم أيضاً حفظ أماكن عبادتهم، وقد قال سبحانه وتعالى :

﴿ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ﴾<sup>(١)</sup> .  
والمسلمون وحدهم ، هم الذين جمعوا بين الغيرة الدينية، وروح التسامح نحو أتباع الأديان الأخرى ، وإنهم مع امتشاقهم الحسام نشرأ لدينهم ، فقد تركوا من لم يرغبوا فيه أحراراً في التمسك بتعاليمهم<sup>(٢)</sup> .

وفي عهد رسول الله ﷺ إلى أهل نجران : من محمد النبي، إلى الأسقف أبي الحرث ، وأساقفة نجران ، وكهنتهم ، ورهبانهم ، وأهل بيعهم ، ورقيقهم ، وملتهم، وعلى كل ما تحت أيديهم ، من قليل وكثير ، جوار الله ورسوله ، لا يغير

---

(١) سورة الحج . الآية ٣٩ .

(٢) غوستاف لوبون ، حضارة العرب ، ص ١٢٨ .

أسقف من أسقفته ، ولا راهب من رهبانته ، ولا كاهن من كهانته ، ولا يغير حق من حقوقهم ، ولا سلطانهم ، ولا كما كانوا عليه <sup>(١)</sup> .

وفي وصية الرسول ﷺ لجيش مؤتة ، قال : اغزوا باسم الله ، في سبيل الله ، من كفر بالله ، ولا تغدروا ، ولا تغيروا ، ولا تقتلوا وليداً ، ولا امرأة ، ولا كبيراً فانياً ، ولا منعزلاً بصومعة ، ولا تقطعوا نخلاً ، ولا شجرة ، ولا تهدموا بناء <sup>(٢)</sup> .

وقد روى الطبري عهد عمر بن الخطاب ، إلى أهل القدس ، أنه أعطاهم أماناً لأنفسهم ، وأموالهم ، وكنائسهم ، وصلبانهم ، وسائر ملتهم ، لا تسكن كنائسهم ، ولا تهدم ، ولا ينتقص منها ، ولا من حيّزها ، ولا من صليبها <sup>(٣)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> ابن القيم زاد المعاد ، مجلد ٣ ، ص ٤١ .

<sup>(٢)</sup> الرحيق المختوم ، ص ٣٥٥ ، نقلاً عن مختصر سيرة الرسول ص ٣٢٧ ، ورحمة الله للعالمين ، ج ٢ ، ص ٢٧١ .

<sup>(٣)</sup> تاريخ الطبري ، ج ٣ ، ص ٦٠٩ .

وقد ذهبت الزيدية ، والإمام ابن القاسم ، من أصحاب مالك ، إلى جواز أن ينشئوا لهم كنائس وبيعاً وغيرها ، إذا أذن لهم الإمام بذلك <sup>(١)</sup> .

ولما ولي معاوية بن أبي سفيان ، أراد أن يزيد كنيسة يوحنا في المسجد بدمشق ، فأبى النصارى ذلك ، فأمسك ، ثم طلبها عبد الملك بن مروان ، للزيادة في المسجد ، وبذل لهم مالاً ، فأبوا أن يسلموها إليه ، ثم إن الوليد بن عبد الملك ، أخذ كنيسة يوحنا من النصارى ، وأدخلها في المسجد ، فلما شك النصارى إلى عمر بن عبد العزيز ما فعل الوليد ، كتب إلى عامله برّد ما زاده في المسجد عليهم .

فكره أهل دمشق ذلك ، وقالوا نهدم مسجدنا ، بعد أن أذنا فيه وصلينا ، ويردّ بيعة ، ومنهم يومئذ سليمان بن حبيب المحاربي ، وغيره من الفقهاء ، وأقبلوا على النصارى ، فسألوهم أن يعطوا جميع كنائس الغوطة ، التي أخذت عنوة ، وصارت في أيدي

---

<sup>(١)</sup> عبد الكريم زيدان ، أحكام المين والمستامين ، ص ٩٦ .

المسلمين ، على أن يصفحوا عن كنيسة يوحنا ، ويمسكوا عن المطالبة بها ، فرضوا بلك وأعجبهم <sup>(١)</sup> .

وحسبنا أن نعلم ، أن أول كنيسة بنيت في القسطنطينية ، في ولاية مسلمة بن مخلد ، عام ٤٧ و ٦٨ هـ ، وأن عبد العزيز بن مروان ، سمح ببناء كنيسة في مدينة حلوان ، وسمح لبعض الأساقفة ، ببناء ديرين ، وأن جميع كنائس القاهرة ، كانت مستحدثة في الإسلام بلا خلاف ، كما ذكر ذلك المقرئ في كتابه الخطط <sup>(٢)</sup> .

وعن رجاء بن أبي سلمة ، قال خاصم حسن بن مالك ، عجم أهل دمشق ، إلى عمر بن عبد العزيز ، في كنيسة كان رجل من الأمراء أقطعه إياها ، فقال عمر ، إن كانت من الخمس عشرة كنيسة ، التي في عهدهم ، فلا سبيل لك عليها ، وقال ضمرة عن علي بن أبي حمزة : خاصمنا عجم أهل دمشق ،

---

<sup>(١)</sup> البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ١٣١-١٣٢ .

<sup>(٢)</sup> حسني الخربوطلي ، الإسلام وأهل الذمة ، ص ١٣٩ .



إلى عمر بن عبد العزيز، في كنيسة كان فلان قطعها لبني نصر بدمشق، فأخرجنا عمر عنها ، وردّها إلى النصارى<sup>(١)</sup> .

بل قبل ذلك ، حين وصل خالد بن الوليد إلى قرقيساء، وبعث إليه أهلها يطلبون الصلح ، فأجابهم إلى ذلك ، وأعطاهم مثل ما أعطى أهل عانات ، على أن لا يهدم لهم بيعة ولا كنيسة ، وعلى أن يضربوا نواقيسهم ، إلّا في أوقات الصلاة، ويخرجوا صلبانهم في يوم عيدهم ، فأعطاهم ذلك ، وكتب بينه وبينهم الكتاب<sup>(٢)</sup> وهذا الصلح تمّ ، ولم يرده أبو بكر ، ولا عمر ، ولا عثمان ، ولا علي ، ولا الصحابة رضي الله عنهم ، فكان إجماعاً لا خلاف فيه .

---

(١) البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ١٣٠ .

(٢) أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٤٧ .

## دخولهم المساجد ودخول المسلمين معايدهم :

قال ابن إسحق : وفد على رسول الله ﷺ ، وفد نصارى نجران بالمدينة ، فحدثني محمد بن جعفر بن الزبير ، قال : لما قدم وفد نجران ، على رسول الله ﷺ ، دخلوا عليه مسجده بعد العصر ، فحانت صلاتهم ، فقاموا يصلون في مسجده ، فأراد الناس منعهم ، فقال رسول الله عليه السلام ، دعوهم ، فاستقبلوا المشرق ، فصلّوا صلاتهم ، وكان هؤلاء ستين راكباً<sup>(١)</sup> .

وجاء أيضاً ، أن أبا سفيان دخل مسجد المدينة ، وهو على شركه ، وذلك بعد أن نقضت قريش عهدها مع رسول الله ﷺ ، وبعد اعتداء حلفائها من بني بكر على خزاعة ، الذين دخلوا في حلف الرسول عليه السلام<sup>(٢)</sup> .

وكذلك وفد الطائف ، حين قدموا عليه ، عليه الصلاة

---

<sup>(١)</sup> ابن قيم الجوزية ، زاد المعاد ، مجلد ٣ ، ص ٣٨ . ومغني المحتاج ، ج ٤ ، ص ٢٤٨ .

<sup>(٢)</sup> سيرة ابن هشام ، ج ٢ ، ص ٣٩٦ .

والسلام ، أنزلهم في المسجد ، وبنى لهم خياماً ، لكي يسمعوا القرآن ، ويروا الناس إذا صلّوا <sup>(١)</sup> .

بل إن ثمامة بن أثال حينما أُسر ، وجيء به إلى رسول الله ربطه الرسول في المسجد <sup>(٢)</sup> .

ويقول الشوكاني في تفسيره : وقد ثبت أن الرسول عليه الصلاة والسلام ، أكل في آيتهم ، وشرب فيها ، وتوضأ فيها ، وأنزلهم في مسجده <sup>(٣)</sup> .

أما الحرم المكي فإن الراجح عدم دخول غير المسلمين إليه ، وقد تعددت آراء العلماء كثيراً في الأماكن التي حظر الشرع دخولها على غير المسلمين ، فاختلّفوا في الحرم المكي ، وفي الحجاز ، وجزيرة العرب ، ومساجد الحلّ ، وبالنسبة للمساجد ، فإن الراجح عدم دخول المشركين للحرم المكي ، فقد قالت الشافعية والمالكية والحنابلة لا يجوز لغير المسلمين

---

<sup>(١)</sup> زاد المعاد ، / جلد ٣ ، ص ٢٦ ، والمغني ، ج ٩ ، ص ٣٥٩ .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري ، ج ٦ ، ص ٢ .

<sup>(٣)</sup> فتح القدير ، ج ٢ ، ص ٣٤٨ .

دخول الحرم المكي ، ويمنعون من ذلك مطلقاً <sup>(١)</sup> . واستدلوا  
بقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ  
بعد عامهم هذا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقيل : أن المراد بالآية النهي عن أن يحج المشركون أو  
يعتصروا ، كما كانوا يعملون في الجاهلية ، ولذلك نادى  
عليّ كرم الله وجهه ، بعد نزول سورة براءة ، التي تشتمل  
على هذه الآية : ألا يحج بعد عامنا هذا مشرك <sup>(٣)</sup> .

وقالوا : أن الآية صريحة في النهي عن دخول الحرم لغير  
المسلمين ، ودلّ عليه كذلك ، اتفاق المسلمين على منع المشركين  
من الحج وأعماله ، لأنها داخل الحرم فالحرم موضع تشريف  
وتقديس من الله وعبادة ، وهو عاصمة المسلمين الروحية ، فلا

---

<sup>(١)</sup> المغني ، ج ٩ ، ص ٣٥٨ . ومغني المحتاج ، ج ٤ ، ص ٢٤٦ . ومواهب الجليل ، ج ٣ ،  
ص ٣٨١ .

وقد قال أبو حنيفة : يجوز لغير المسلم دخول الحرم المكي ويجوز عنده دخول الكعبة  
أيضاً . الإفصاح عن معاني الصحاح ، ج ٢ ، ص ٣٠٠ .

<sup>(٢)</sup> سورة التوبة ، الآية ٢٨ .

<sup>(٣)</sup> شرح السير ، ج ١ ، ص ٩٣ ، أحكام القرآن لابن العربي ، ج ٣ ، ص ٨٨ .

ينبغي أن يشغلهم شاغل ، في أقدس مكان لعبادتهم ، لوجود مظنة المفسدة من غيرهم فيه <sup>(١)</sup> .

أما دخولهم المساجد الأخرى ، فقد جاءت الأدلة الكثيرة على جواز دخولهم إليها ، وأما دخول المسلمين إلى معابد هؤلاء ، فقد ورد عن عمر بن الخطاب أنه حين فتح القدس دخل إلى الكنيسة ، وجلس بها ، وأدركه وقت الصلاة ، فخرج من الكنيسة وصلى خارجها لئلا يتخذها المسلمون مسجداً ، وقد ورد عن الحسن ، وعمر بن عبد العزيز ، والشَّعبي ، والأوزاعي ، وسعيد بن عبد العزيز ، وروى عن عمر ، وأبي موسى ، أنه لا بأس بالصلاة في الكنيسة النظيفة .. ولنا أن النبي ﷺ صلى في الكعبة ، وفيها صور ، ثم هي داخلية في قوله عليه الصلاة والسلام: "فأينما أدركتك الصلاة فصل فإنه مسجد" <sup>(٢)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> مغني المحتاج ، ج ٤ ، ص ٢٤٧ . المغني ، ج ٩ ، ص ٣٥٨ .

<sup>(٢)</sup> ابن قدامة ، المغني ، المجلد الثاني ، ص ٤٧٨ .

والحديث في البخاري في باب قول النبي ﷺ "جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً" .

## صون أموالهم وممتلكاتهم :

لقد كان رسول الله عليه الصلاة والسلام ، في تعامله مع أهل الذمة ، وفي إعطائه العهد والذمة لهم ، يتعهد بصون أموالهم ، كما يتعهد بصون دمائهم ، فقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال :

"ولنجران وحاشيتها جوار الله ، وذمة محمد النبي رسول الله ، على أموالهم وملتهم وبيعهم ، وكلّ ما تحت أيديهم من قليل أو كثير <sup>(١)</sup> .

وفي الحديث ، لا يحلّ لكم كذا وكذا "ولا لقطة معاهد" أي لا يجوز أن نتملك لقطته الموجودة من ماله ، لأنه معصوم المال ، وقالت الأحناف وابن أبي ليلى :

إن المسلمين أجمعوا ، على أن يد المسلم تُقطع إذا سرق

---

<sup>(١)</sup> أبو يوسف ، الخراج ، ص ٧٢ . وخبر وفد نصارى نجران في زاد المعاد لابن القيم .

المجلد الثالث ، ص ٣٨ .

لسان العرب لابن منظور ، المجلد الثالث ، ص ٣١٣ .

من مال الذمي ، فإذا كانت حرمة ماله كحرمة مال المسلم ،  
فحرمة دمه كحرمة دمه <sup>(١)</sup> .

والمشهور ، أن الحريين إذا قدموا إلينا بأمان ، ومعهم  
مسلمون غنموهم منا ، فإنهم لا ينزعون منهم ، ولهم أن  
يرجعوا بهم إلى بلدهم ، سواء كانوا ذكوراً أو إناثاً ، من  
الأحرار أو من العبيد ، عن ابن القاسم في أحد قوليّه ، وفي  
قول آخر له ، أنهم ينزعون بالقيمة ، وهو الذي عليه  
أصحاب مالك ، وبه العمل <sup>(٢)</sup> .

قال السرخسي : وأموال هؤلاء مضمونة ، بحكم  
الأمان ، ولا يمكن أخذها ، بحكم الإباحة <sup>(٣)</sup> .

وقال في المغني :

والحربي إذا دخل دار الإسلام بأمان ، فأودع ماله

---

<sup>(١)</sup> سيد سابق ، فقه السنة ، المجلد الثاني ، ص ٥٢٨ .

<sup>(٢)</sup> عبد الله محمد الخرشبي ، شرح الخرشبي ، ج ٣ ، ص ١٢٧ ، مطبعة بولاق القاهرة .

<sup>(٣)</sup> سيد سابق ، فقه السنة ، ج ٢ ، ص ٦٩٧ .



مسلماً أو ذمياً ، أو أقرضهما إياه ، ثم عاد إلى دار الحرب  
نظرنا : فإذا دخل تاجراً ، أو رسولاً ، أو متنزهاً ، أو لحاجة  
يقضيها ، ثم يعود إلى دار الإسلام ، فهو على أمانة في نفسه  
وماله ، لأنه لم يخرج بذلك عن نية الإقامة في دار الإسلام ،  
فأشبه الذمي لذلك ، وإن دخل دار الحرب مستوطناً ، بطل  
الأمان في نفسه ، وبقي في ماله ، لأنه بدخول دار الإسلام  
بأمان ، ثبت الأمان لماله ، فإذا بطل الأمان في نفسه ،  
بدخوله دار الحرب ، بقي في ماله ، لاختصاص المبتطل  
بنفسه ، فيختصّ البطلان به <sup>(١)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> سيّد سابق ، فقه السنة ، ص ٦٩٨ .

## التعامل معهم في البيع والشراء والتملك والتهادي :

الأصل في تعامل المسلمين مع غيرهم ، من أهل الكتاب والذمة والمستأمنين ، قول الله تبارك وتعالى : ﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرّوهم وتقسطوا إليهم ﴾ <sup>(١)</sup> .

وهؤلاء كالمسلمين ، في المعاملات الشاملة لجميع الارتباطات القانونية ، وفي جميع الشؤون الدنيوية <sup>(٢)</sup> .  
وقد قالت الحنفية ، أن الذمي كالمسلم في التزامه أحكام الإسلام فيما يرجع إلى المعاملات ، لأنه من أهل دارنا <sup>(٣)</sup> .  
وإنّ الذميين في المعاملات والتجارات ، كالبيوع وسائر التصرفات ، كالمسلمين ، إلا ما استثنى <sup>(٤)</sup> .

وقد روى البخاري : أنّ النبي ﷺ مات ، ودرعه مرهونة عند

---

<sup>(١)</sup> سورة المتحنة ، الآية ٨ .

<sup>(٢)</sup> أحمد إبراهيم ، المواريث علماً وعملاً ، ص ٨٥ .

<sup>(٣)</sup> السرخسي ، المبسوط ، ج ١٠ ، ص ٨٤ .

<sup>(٤)</sup> الجصاص ، أحكام القرآن ، ج ٢ ، ص ٤٣٦ .

يهودي ، في نفقة عياله <sup>(١)</sup> .

يقول الفقهاء : إن لهم الحق في التملك والتملك في دار الإسلام ، فلهم أن يملكوا المنقول والعقار ، بل لهم أن يملكوا دار المسلم بحق الشفعة <sup>(٢)</sup> .

وقد قضى القاضي شريح بالشفعة لذمي على مسلم ، فكتب إلى عمر بذلك ، فأجازه ، وكان ذلك بمحضر من الصحابة رضي الله عنهم ، فيكون إجماعاً <sup>(٣)</sup> .

ولههم الحق في البيع والشراء في حدود الشرع ، وقد قالت الحنابلة ، في باب إحياء الموات - وهي الأرض التي لا مالك لها من الناس ، ولا ينتفع بها أحد ، ولم تكن قريبة من العمران - أن الذمي يملك بالإحياء كالمسلم ، وعللوا ذلك

---

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري ، باب مرض النبي ، ٦٤٠/٢ .

<sup>(٢)</sup> شرح السير ، ج ٤ ، ص ١١٨ .

<sup>(٣)</sup> علاء الدين الكاساني ، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ، ج ٥ ، ص ١٦ .

وتاريخ التشريع الإسلامي ، محمد سلام مذكور ، ص ٣٢٣ .

بأنه من أهل دار الإسلام ، فتجري عليه أحكامها <sup>(١)</sup> .  
وأما ما يعود على المسلمين بالضّرر ، فلا يحق لهم ذلك ،  
فلا يجوز لهم أن يتعاملوا بالرّبا ، والمبيعات الفاسدة ،  
وتفسخ هذه إذا وقعت ، ويجوز للمسلم أن يتعامل معهم في  
حدود الشرع ، ويحرم عليه أن يبيعهم بيعاً فاسداً <sup>(٢)</sup> .  
ومبايعة هؤلاء ، ومتاجرتهم جائز ، ولا يجوز أن يباعوا ما  
يستعينون به في حروبهم ، من كراع أو سلاح ، أو حديد ولا  
شيئاً مما يرهّبون به المسلمين في قتالهم <sup>(٣)</sup> .  
أما في التهادي ، فقد قبل الرسول ﷺ الهدايا من غير  
المسلمين ، فحينما بعث الرسول برسائله إلى الملوك والأمراء ،  
ردّ المقوقس على رسالة الرسول قائلاً : قد أكرمت رسولك ،  
وبعثت لك بجاريتين ، لهما مكان عظيم في القبط ، وبشباب ،

---

<sup>(١)</sup> ابن قدامة ، المغني ، ج ٥ ، ص ٥١٥-٥١٦ ، ط ٣ .

<sup>(٢)</sup> شرح السّير ، ج ٤ ، ص ١١٨ .

<sup>(٣)</sup> محمد بن راشد ، المقدمات ، ج ٢ ، ص ٢٨٩ .

وأهديت لك بغلة تركبها ، وقبل الرسول ما أهدى إليه <sup>(١)</sup> .  
وقد أهدت له في خير ، امرأة يهودية ، وهي "زينب  
بنت الحارث" امرأة "سلام بن مشكم" ، شاة مصليّة ، فقبل  
هديتها ، إلا أن الله أخبره بأنها مسمومة ، ثم دعا بها  
فاعترفت أنها دسّت السمّ ، فقال : ما حملك على ذلك ؟  
قالت : قلت إن كان ملكاً استرحت منه ، وإن كان نبياً  
فسيخبر ، فتجاوز عنها <sup>(٢)</sup> .

وعن عكرمة أن رسول الله ﷺ أهدى إلى أبي سفيان ، تمر  
عجوة وهو بمكة ، مع عمرو بن أميّة ، وكتب إليه يستهديه  
أدماً ، فأهداها إليه أبو سفيان ، ولقد كانت الهدية في الهدنة ،  
التي كانت بين رسول الله ﷺ ، وبين أهل مكة قبل فتحها <sup>(٣)</sup> .  
وعن علي رضي الله عنه ، أن أكيدر دومة الجندل ، أهدى إلى

---

<sup>(١)</sup> محمد الغزالي ، فقه السيرة ، ص ٣٤٥ .

<sup>(٢)</sup> البخاري ، ج ١ ، ص ٤٤٩ ، ٦١٠/٢ ، ٨٦٠ . وابن هشام ٣٣٧/٢ .

<sup>(٣)</sup> أبو عبيد ، الأموال ، ص ٢٤٠ .

النبي ﷺ ، ثوب حرير ، فأعطاه علياً فقال شققه خيراً  
ووزّعه<sup>(١)</sup> .

وقد روى أحمد والترمذي ، عن علي رضي الله عنه ، قال : أهدى  
كسرى لرسول الله ﷺ ، فقبل منه ، وأهدى له قيصر فقبل  
منه ، وأهدت له الملوك فقبل منها<sup>(٢)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> صحيح مسلم ، اللباس ، ١٧-١٩ .

<sup>(٢)</sup> الترمذي ، الأحكام . وراجع في فتح الباري كتاب الهبة ، باب قبول الهدية من المشركين ، المجلد  
الخامس ، ص ٢٧٢ .

## عدم ظلمهم وأذيتهم :

فقد جاءت في كتاب الله تعالى آيات كثيرة ، تقبح الظلم ، وتنهى عنه ، وتحرمه على المؤمنين ، قال تعالى :

﴿وعنت الوجوه للحي القيوم وقد خاب من حمل ظلماً﴾<sup>(١)</sup> .

وقال سبحانه : ﴿ومن يظلم منكم نذقه عذاباً كبيراً﴾<sup>(٢)</sup> .

وقال جل ذكره : ﴿فأذن مؤذّن بينهم أن لعنة الله على الظالمين﴾<sup>(٣)</sup> .

وقال تقدّست أسماؤه : ﴿إنّما السبيل على الذين يظلمون الناس﴾<sup>(٤)</sup> .

وبين رسول الله ﷺ قبح الظلم ، وسوء عاقبة الظالمين ، إذ

---

<sup>(١)</sup> سورة طه ، الآية ١١ .

<sup>(٢)</sup> سورة الفرقان ، الآية ١٩ .

<sup>(٣)</sup> سورة الأعراف ، الآية ٤٤ .

<sup>(٤)</sup> سورة الشورى ، الآية ٤٢ .



قال لمعاذ بن جبل رضي الله عنه ، حين بعثه إلى اليمن ، اتق دعوة المظلوم ، فإنها ليس بينها وبين الله حجاب <sup>(١)</sup> .

وعن عبد الله بن عمر ، أن النبي ﷺ قال : الظلم ظلمات يوم القيامة <sup>(٢)</sup> .

وروى الإمام أحمد في مسنده قول النبي ﷺ إن دعوة المظلوم وإن كان كافراً ليس بينها وبين الله حجاب <sup>(٣)</sup> .

وعن العرياض بن سارية ، قال : نزلنا مع رسول الله ﷺ قلعة خيبر ، ومعه من معه من المسلمين ، وكان صاحب خيبر رجلاً مارداً متكبراً ، فأقبل إلى النبي ﷺ ، فقال : يا محمد لكم أن تذبحوا حُمُرنا ، وتأكلوا ثمرنا ، وتضربوا نساءنا ؟ فغضب رسول الله ﷺ لما حدث ، وقال يا ابن عوف ، اركب فرسك ثم ناد : إن الجنة لا تحلّ إلا لمؤمن ، وأن اجتمعوا

---

<sup>(١)</sup> فتح الباري ، رقم الحديث ٢٤٤٨ ، المجلد الخامس ، ص ١٢٠ .

<sup>(٢)</sup> المرجع نفسه ، رقم الحديث ٢٤٤٧ .

<sup>(٣)</sup> الإمام أحمد ، المسند ، ٢٢٣ .

للصلاة ، فاجتمعوا ، ثم صلى بهم ، ثم قام فقال :  
أيحسب أحدكم متكئاً على أريكته ، قد يظن أن الله  
تعالى لم يحرم شيئاً إلاّ ما في القرآن ، ألا وإنّي والله لقد  
وعظت وأمرت ونهيت عن أشياء ، إنها لمثل القرآن ، وإن  
الله لم يحلّ لكم أن تدخلوا بيوت أهل الكتاب ، إلاّ بإذن ،  
ولا ضرب نسائهم ، ولا أكل ثمارهم ، إذا أعطوا ما  
عليهم<sup>(١)</sup> .

وحدث أن يهود خيبر ، أرادوا رشوة عبد الله بن  
رواحه ، ليقبّل ما يأخذه من خراج أرضهم ، فقال عبد الله :  
تطعموني السّحت ؟ والله لقد جئتكم من أحبّ الناس إليّ -  
يعني رسول الله - ولأنتم أبغض الناس إليّ ، ولا يحملني  
بغضي إياكم ، على ألا أعدل فيكم ، فقالوا : بهذا قامت  
السموات والأرض<sup>(٢)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> رواه أبو داود ، السنّة ، ٥ والإمارة ٣٣ .

<sup>(٢)</sup> أبو يوسف ، الخراج ، ص ٥١ .

إن رعاية الحق ، وعدم الظلم ، هما أساس الصلة التي ينشئها الإسلام مع أبناء الديانات الأخرى ، وعبد الله بن رواحة ، يمقت اليهود أشد المقت ، ولكنه مع ذلك ، يأبى أن يجور عليهم في حكم ، فالعدل ورفع الظلم ، ولو مع الأعداء، أمر فرغ الإسلام من توفيره ، في سياسة الدولة والجماعات والأفراد ، فكيف إذا كانت هذه السياسة ، مع مواطنين مسلمين غير معادين .

وقد ورد في السنة أنه بينما يهودي يعرض سلعته ، أعطي بها شيئاً كرهه فقال: لا والذي اصطفى موسى على البشر ، فسمعه رجلٌ من الأنصار ، فقام فلطم وجهه وقال : تقول والذي اصطفى موسى على البشر والنبي ﷺ بين أظهرنا ؟ فذهب إلى الرسول ﷺ فقال : يا أبا القاسم ، إن لي ذمة وعهداً ، فما بال فلان لطم وجهي ؟ فقال لم لطمت وجهه ؟ فذكره ، فغضب النبي حتى روي في وجهه ، ثم قال لا تفضلوا بين أنبياء الله <sup>(١)</sup>

---

(١) فتح الباري ، مجلد ٩ ، ص ٥١٩ ، رقم الحديث ٣٤١٤ .

وقد كان العلماء من المسلمين ، إذا رأوا مظلمة حلّت  
بهؤلاء ، سارعوا إلى إنكارها والتشنيع على فاعلها ، وقد  
جاء عن هشام بن عروة عن أبيه ، عن هشام بن حكيم بن  
حزام ، أنه مرّ بالشام على أناس ، وقد أقيموا في الشمس ،  
فقال ما هذا ؟ قيل يُعذبون في الخراج ، قال أما إنني سمعت  
رسول الله ﷺ يقول :

"إِنَّ اللَّهَ يَعَذِّبُ الَّذِينَ يَعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا" <sup>(١)</sup> .

وقد جاء في مطالب أهل النهي ، أنه يجب على الإمام  
حفظهم ، ومنع من يؤذيهم ، ورفع الظلم عنهم ، وفكّ  
أسراهم ، ودفع من قصدهم بأذى ، وعلل ذلك بأنهم جرت  
عليهم أحكام الإسلام ، وتآبد عقدهم ، فلزمه ذلك كما لزم  
للمسلمين <sup>(٢)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> ابن رجب الحنبلي ، الاستخراج لأحكام الخراج ، ص ١١٤ .

<sup>(٢)</sup> مطالب أولي النهي ، ج ٢ ، ص ٦٠٢-٦٠٣ .

## صون دمائهم وجواز إجارة من يجيرهم :

عن عبد الله بن عمرو ، عن النبي ﷺ أنه قال : من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة ، وإن ريحها توجد من مسيرة أربعين عاماً .<sup>(١)</sup>

وقد قالت الأحناف وابن أبي ليلى ، إن المسلم إذا قتل الذمي أو المعاهد بغير حق ، فإنه يُقتل بهما ، لأن الله تعالى يقول : ﴿ وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقد قتل رجلٌ مسلم ، رجلاً من القبط ، يوم كان أبانة بن عثمان أميراً على المدينة ، فقتله به<sup>(٣)</sup> .

وذهب الشعبي ، والنخعي ، وابن أبي ليلى ، وعثمان البتي ، وأبو حنيفة وأصحابه ، إلى أن المسلم يقتل بالذمي لعموم النصوص الموجبة للقصاص من الكتاب والسنة ،

---

<sup>(١)</sup> فتح الباري ، ص ٣١١ ، رقم الحديث ٣١٦٦ .

<sup>(٢)</sup> سيد سابق ، فقه السنة ، مجلد ٢ ، ص ٥٢٨ .

<sup>(٣)</sup> الجواهر النقي ، مع السنن الكبرى ، ج ٨ ، ص ٣٤ .

ولا ستوائهما في عصمة الدّم المؤبدة <sup>(١)</sup> .

وقد صحّ عن عمر بن عبد العزيز ، أنه كتب إلى بعض أمرائه ، في مسلم قتل ذمياً ، فأمره أن يدفعه إلى وليّه ، فإن شاء قتله ، وإن شاء عفا عنه ، فدفعه إليه فضرب عنقه . <sup>(٢)</sup>

أما الحديث الذي روي عن علي بن أبي طالب عليه السلام ، أن أبا جحيفة قال له : هل عندكم شيء من الوحي ما ليس في القرآن ؟ قال لا ، والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ، إلاّ فهماً يعطيه الله رجلاً في القرآن ، وما في هذه الصحيفة ، قلت وما في هذه الصحيفة ؟ قال : المؤمنون تتكافأ دماؤهم ، وفكّاك الأسير ، وألاّ يُقتل مسلم بكافر <sup>(٣)</sup> .

فإن هذا مجمع عليه ، بالنسبة للكافر الحربي ، فإن المسلم إذا قتله لا يُقتل به إجماعاً ، وأما بالنسبة للذمي

---

<sup>(١)</sup> المصنّف ، ج ١٠ ، ص ١٠١ .

<sup>(٢)</sup> المصنّف ، ج ١ ، ص ١٠٢ .

<sup>(٣)</sup> فتح الباري ، مجلد ١٢ ، ص ٢٧٢ .

والمعاهد ، فقد قالت الأحناف وابن أبي ليلى ، فإنه يقتل  
بهما ، لأن الله تعالى يقول : ﴿ وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسُ  
بِالنَّفْسِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

ولذلك فالحديث لا يقتل مسلم بكافر ، ولا ذو عهد في  
عهده <sup>(٢)</sup> .

المراد هنا الحربي الكافر <sup>(٣)</sup> .

وقد رفع إلى أبي يوسف القاضي : مسلمٌ قتل كافراً ،  
فحكم عليه بالقود ، ظاناً أنه من أهل الذمة ، فأتاه رجل  
برقعة فألقاها إليه فإذا فيها :

يا قاتل المسلم بالكافر	جُرْتُ وما العادل كالجائر
يا من ببغداد وأطرافها	من علماء الناس أو شاعر
استرجعوا وابكوا على دينكم	واضطربوا فالأجر للصابر
جار على الدين أبو يوسف	بقتله المؤمن بالكافر

---

<sup>(١)</sup> سورة المائدة ، الآية ٤٥ .

<sup>(٢)</sup> الشوكاني ، نيل الأوطار ، ج ٧ ، ص ١٥ .

<sup>(٣)</sup> الجصاص ، أحكام القرآن ، ج ١ ، ص ١٤٠-١٤٤ .



فدخل أبو يوسف على الرشيد ، وأخبره الخبر ، وأقرأه  
الرقعة ، فقال الرشيد: تدارك هذا الأمر لئلا تكون فتنة ،  
فخرج أبو يوسف وطالب أصحاب الدّم بينة على صحة  
الذّمة وثبوتها ، فلم يأتوا بها فأسقط القود <sup>(١)</sup> .

والحديث لا يقتل مسلم بكافر ، لا بد أن يؤخذ في  
سياق دلالات القرآن "إن النفس بالنفس" ، ودلالات  
السّنة "أنّ لهم مالنا وعليهم ما علينا" ، فكيف يهدر دم  
قتيلهم ؟ لذلك نجد أن أبا حنيفة وأصحابه ، والشعبي  
والنخعي ، من أئمة السّلف ، تأولوا حديث لا يقتل مسلم  
بكافر ، بأن المراد به الكافر الحربي ، بدليل ما جاء في  
حديث آخر ، لا يقتل مسلم بكافر ، ولا ذو عهد في  
عنده ، أي بكافر ، والمراد به المحارب ، بدليل جعله  
مقابلاً للمعاهد ، لأن المعاهد يقتل بمن كان معاهداً مثله ،

---

<sup>(١)</sup> سيد سابق ، فقه السّنة ، ص ٥٢٨-٥٢٩ .

من الذميين إجماعاً ، فيلزم أن يقيد الكافر في المعطوف عليه بالحربي ، كما قيد في المعطوف ، لأن الصفة بعد متعدد ، ترجع إلى الجميع اتفاقاً ، واستدلوا بآثار جاءت عن علي وعن عمر رضي الله عنهما ، إن كانت طيرة في غضب ، فعلى القاتل أربعة آلاف ، وإن كان القاتل معتدياً فيقتل ، وقد تمسك بما روي عن عمر ، مالك والليث ، فقالا : يقتل المسلم بالذمي ، إذا قتله غيلة <sup>(١)</sup> .

والواقع أن هذا الرأي هو الذي لا يليق بزماننا غيره ، ولا يخفى على أحد ما يثار اليوم في وجه الدعوة إلى تحكيم الشريعة الإسلامية ، من شبهات ، في مقدمتها ، موقف الأقليات الدينية ، في كثير من الأقطار التي تشتمل على غير المسلمين ، فهم يقولون: إننا في ظل الشريعة لا نأمن على أنفسنا ، فنحن نُقتل عمداً ، ولا يقتص من قاتلنا إذا

---

(١) انظر نيل الأوطار للشوكاني ، ج ٧ ، ص ١٥٠-١٥٧ .

كان مسلماً ، فدمّنا أرخص من دم المسلم ، ونحن بترجيح  
هذا الرأي ، الذي حكمت به الدولة العباسية ، والدولة  
العثمانية ، نبطل هذه الأعذار ، ونعلي راية الشريعة  
الغراء<sup>(١)</sup> .

ولابد من التفريق في الحكم ، بين المحارب وبين  
الذمي ، خاصة في عصرنا الذي اختلط فيه الحابل بالنابل ،  
وضعف فيه المسلمون ، وتسלט عليهم غيرهم ، وقد  
صدرت الفتاوى بإعدام بعض الشباب المسلمين ، لأنهم  
قاموا بالتفجير ، وقتل بعض الغزاة المستعمرين ، واعتبار  
القوات المتحالفة الغازية ، مستأمنين ومعاهدين وذميين ،  
يقول أحد كبار هيئة العلماء في السعودية ، على إثر  
حادث التفجير في "الخبر" : ولقد أثر في نفوسنا ، وكدر  
علينا ، ما أقدم عليه من اتخذوا بالأفكار الدخيلة ، من

---

<sup>(١)</sup> يوسف القرضاوي ، الشيخ الغزالي كما عرفته ، ص ١٦٧-١٦٨ .

التفجير الآثم في الرياض. والخبر ، والذي راح ضحيّته  
عدد من المعاهدين.. ولاشك أن هذه الفعلة الشنيعة ،  
يترتب عليها من الفساد، ما سنذكر ما تيسر منه إن شاء  
الله ، وإن كل ذي فطرة سليمة، يكره العدوان على  
الغير ، ويراه من المنكر ، فما ذنب المصابين من المعاهدين  
والمستأمنين ؟ إنه لحادث منكر لا مبرر له .. وإنه يوجب  
الفوضى في هذه البلاد ، التي ليس بها قبور يُطاف بها  
وتعبد، وليس فيها خمور تباع علناً وتشرب ، وليس فيها  
مما هو معلوم في كثير من بلاد المسلمين .. ثم يدعو دعاءً  
حاراً أن يقضي الله على الفساد والمفسدين ، وأن يجعل  
كيدهم في نحورهم ، وتديرهم تدميراً عليهم ، ثم يبارك  
الحكم بقتل المتهمين بالتفجير ، الذي أصدره عدد من  
قضاة المحكمة ، الذين يؤتمنون على دماء الناس ،  
وأموالهم ، وفروجهم ، والذي أُيد بموافقة هيئة التمييز ،

ثم بموافقة المجلس الأعلى للقضاء، والذي جرى تنفيذه من قبل وليّ أمر البلاد<sup>(١)</sup>.

ويتّضح من خلال الخطبة ، أنّ قوات التحالف جميعاً ، ما دخلت إلّا في أمان من دولته ، وأن لهم حكم الذميين والمستأمنين والمعاهدين ، وقد نسي الشيخ ، أنّ عقد الأمان يشترط لصحّته عند جميع الفقهاء ، عدم وجود الضرر منه على المسلمين، فلو أمّن مسلمٌ جاسوساً أو طليعة كفّار ، أو من فيه مضرة ، لم يصحّ أمانه<sup>(٢)</sup> .

وإذا قُتل أحدهم خطأً ، فديّته كديّة المسلم ، فقد روي عن الزُّهري أنه قال : كانت دية اليهودي والنصراني في

---

<sup>(١)</sup> محمد بن ناصر العريني ، التحذير من التسرع في التكفير ، ص ٤٦ .

نقلًا من خطبة للشيخ محمد بن صالح بن عثيمين .

<sup>(٢)</sup> راجع مغني المحتاج ، ج ٤ ، ص ٢٣٨ ، شرح البهجة ، ج ٥ ، ص ١٣٢ .

زمن النبي ﷺ ، مثل دية المسلم ، وكذلك كانت في زمن أبي بكر وعمر وعثمان ، ويؤيده ما رواه محمد بن الحسن في كتاب الآثار ، عن أبي حنيفة ، عن الهيثم بن أبي الهيثم ، أن النبي ﷺ وخلفاؤه، قالوا : دية المعاهد دية المسلم ، فينبغي العمل به <sup>(١)</sup> .

وروى الدار قطني عن ابن مسعود ، أنه قال : دية كل معاهد مجوسي أو غيره، الدية وافية ، وعن ابن مسعود أيضاً قال : دية المعاهد مثل دية المسلم ، وعن علي بن أبي طالب عليه السلام مثل هذا أيضاً <sup>(٢)</sup> .

ويدخل في صون دمائهم جواز إجارة من أجارهم ، فقد

---

والفتاوى الهندية ، ج ١ ، ص ١٥٤ . شرح فتح القدير ، ج ٤ ، ص ٣٠٠ . وكشاف القناع ، ج ٣ ، ص ١٠٤ . والتاج والإكليل ، ج ٣ ، ص ٣٦١ . شرح روض الطالب ، ج ٤ ، ص ٢٠٤ .

<sup>(١)</sup> جمال الدين بن يوسف الحنفي ، نصب الراية ، ج ٤ ، ص ٣٦٧ .

<sup>(٢)</sup> سنن الدار قطني ، ج ٢ ، ص ٣٥٠ .

ورد عن رسول الله ﷺ ، أنه أنفذ أمان أم هانئ ، لرجل من  
أحمائها ، فقد ذهبت عام الفتح إلى رسول الله فقالت : يا  
رسول الله : زعم ابن أمي "علي" أنه قاتل رجلاً قد أجرته -  
فلان بن هبيرة- فقال الرسول عليه السلام ، قد أجرنا من  
أجرت يا أم هانئ <sup>(١)</sup> .

وأجاز الرسول أيضاً ، أمان ابنته زينب ، لزوجها العاص  
بن الربيع ، الذي كان قادماً بتجارة إلى مكة ، فأصابها  
إحدى سرايا المسلمين <sup>(٢)</sup> .

---

<sup>(١)</sup> فتح الباري ، ج ٦ ، ص ٢٧٣ .

<sup>(٢)</sup> الحسين بن أحمد ، الروض النضير ، ج ٤ ، ص ٣٠٠ . والكاساني ، بدائع الصنائع ،  
ج ٩ ، ص ٤٣٢٠ .





## الخاتمة

الحمد لله أمر ألا نعبد غيره ، وألا نتبع سواه ، ذلك الدين القيم ، وإن كان كثير من الناس يجهلون ، ولست بحاجة أن أؤكد ، أن من تعاليم ديننا العظيم ، ومن وصايا رسولنا الكريم ، أن نكون أمة واحدة ، متعاونة متعاضدة ، وأن نبقي جسداً واحداً ، يتداعى سائرہ بالسّهر والحمى ، إذا تداعى منه عضو ، وأن نحسن إلى من يعيش معنا ، وإن كان من غير أبناء ديننا ، من المسلمين الذين لم يعتدوا علينا ، ولم يقاتلونا ، ولم يظاهروا علينا أحداً ، وأن يكون لهم ما لنا ، وعليهم ما علينا ، وأن المسلمين في شتى عصورهم ، التزموا بعهد الله ، وساروا على منهاجه ، وما اكتفوا في هذا الجانب بالعدل -الذي بلغوا فيه الذروة- حتى ضمّوا إليه الفضل ، فكان إحسانهم سيلاً غزيراً ، وغيثاً عميماً ، ولكنك لن

تعدم في عصرنا هذا وجود صنفين من الناس ، يسيئون ولا يحسنون صنعاً ، صنف يحاول إقصاء الإسلام عن السّاحة ، وطرده من الميدان ، وإلغاء فكرة الدولة المسلمة ، عند مَنْ يَدْعُونَ لقيامها، بحجة وجود مجموعات في المجتمع لا تدين بالإسلام ، وهؤلاء ستحلُّ بهم النّقمة ، وتجتاحهم المصيبة ، ويتعرّضون للفناء المحتوم ، إذا ما قامت للمسلمين دولة، وخفقت لهم راية ، وكأن غير المسلمين ما عاشوا في ظل الدولة الإسلامية ، أربعة عشر قرناً ، في سلام آمين ، وبعد هائين ، إنّ أربعة عشر قرناً مضت على ظهور الإسلام ، وعلى تفيؤ الناس ظلاله ، وبقاء غير المسلمين على دينهم ومعتقدهم ، حقيقة ساطعة تصفع وجوه الأدعياء الكذبة ، الذين يقولون ، بأنه لا مجال لوجود غير المسلمين ، إذا حكم الإسلام وسيطر ، ونسي أولئك ، أنّ الأقليات الدينية ، لم تُبَسِّمْ سوء العذاب ، إلّا في الغرب المتعصّب الحاقد .

لقد عاش اليهود قروناً طويلة ، فما وقع عليهم ضيم ،  
ولا غُصب منهم درهم ، ولا استبيحت لهم حرمة - ما حفظوا  
العهد والميثاق - ، في الوقت الذي كانوا فيه في أوروبا ،  
يذبحون ويحرقون ، وكانت الحكومات من روسيا في الشرق ،  
إلى إسبانيا في الغرب ، تنصب لهم المشانق ، وتقيم المحارق ،  
لتزهق أرواحهم ، وتطمس وجودهم ، وما كانت حركة  
"هتلر" في إفنائهم ، إلا صورة من تلك الصور العديدة ، بل  
إنّ النصارى في أوروبا ، قد انقسموا فرّقاً تتعبد بإبادة  
بعضها ، وتعذيب خصومها ، وما من أحد يُنكر ، فتك  
الكاثوليك بالبروتستانت ، بمجازر دامية ، لا تمحوها  
الأعوام ، ولا يطمسها مرور الأيام ، ولم يكن أسعد من  
اليهود في ديار الإسلام ، ولا أهنأ من النصارى ، الذين  
يعيشون بين ظهرائي المسلمين ، ولا أكرم في المعاملة ، من  
معاملة المجوس ، الذين سُنّت فيهم سنّة أهل الكتاب ، في

التسامح الكريم ، والتعامل الفريد ، وإذا ما قال مسلم ، أن  
لله وحياً يجب أن يطاع ، ودستوراً يجب أن يُتبع ، انبعث  
صوت المرجفين ، يطلبون عون العالم ، لردّ هذا العدوان ،  
قائلين إن الأقليات في خطر ، وإن غير المسلمين سيسحقون.  
وصنف آخر ، ممن ينتسبون إلى الإسلام ، لكنهم  
لأحكامه جاهلون ، ولنوره لا يصرون ، فلا يتصورون أن  
يوجد بجانبه دين آخر ، فلا يقرّ لهم بال ، ولا يهدأ لهم حال ،  
حتى يُجفى أولئك ويطردون ، وإنه ليس بينهم وبين غيرهم ،  
إلاّ الدم والهدم ، وهؤلاء يسيئون من حيث يحسبون أنهم  
يحسنون صنعاً ، وكأن لسان حال هذا الدين العظيم :

أردّ طعن العدى عن مهجتي بيدٍ

وتمسح الجرح من جهل الصديق يد

وهؤلاء يجب ألاّ يجهلوا ، أن الإسلام ألزم المسلمين بحقن

دماء أولئك ، والقتال دونهم ، وحفظ أموالهم وأعراضهم ،

وفداء أسراهم ، ورعاية محتاجهم ، وذلك كله واجب بالعقد والميثاق .

﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرّوهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين ﴾ إن الذي يجب أن يُدرَك من هؤلاء ، أن الإسلام لم يأت حرباً على المخالفين ، وإنما جاء حرباً على الظلم البغيض ، والإذلال المميت ، والتعصب المقيت ، وقد حاولت في هذا الكتاب ، أن أجلو الحقيقة مجردة ساطعة ، في عصر طغت عليها فيه من الجحود ظلمات ، وعسى أن أكون في ذلك قد قلت صدقاً ، وجلوت حقاً ، وأزلت حيفاً ، وقمعت زيفاً .

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل





## المصادر والمراجع

- ١- القرآن الكريم .
- ٢- أحكام أهل الذمة : ابن قيم الجوزية - ط ١ دار الكتب العلمية - لبنان ١٩٩٥ .
- ٣- أحكام الذميين والمستأمنين : عبد الكريم زيدان - ط مؤسسة الرسالة - لبنان ١٩٨٢ .
- ٤- الأحكام السلطانية والولايات الدينية : أبو الحسن الماوردي - ط المطبعة المحمودية - مصر .
- ٥- أحكام القرآن : أحمد بن علي الجصاص - ط مطبعة الأوقاف - الأستانة .
- ٦- أحوال نصارى بغداد في عهد الخلافة : رفائيل بابو إسحق - ط ١. مطبعة شفيق ، بغداد ١٩٦٠ م
- ٧- الأم : الإمام الشافعي - ط مطبعة بولاق ، مصر

١٣٢٥هـ

- ٨- أسباب النزول : أبو الحسن النيسابوري-ط ١ دار  
الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٢
- ٩- الاستخراج لأحكام الخراج : ابن رجب الحنبلي-ط  
دار صادر ، بيروت
- ١٠- الإسلام انطلاق لا جمود : مصطفى الرافعي-ط دار  
مكتبة الحياة ، بيروت
- ١١- الأعلام : خير الدين الزركلي-ط ٩ دار العلم  
للملايين، بيروت ١٩٩٠
- ١٢- إغاثة اللفهان : ابن قيم الجوزية-ط مطبعة البابي  
الحلي، القاهرة ١٣٥٧
- ١٣- الأقلية اليهودية في العراق : خلدون ناجي-مطبعة  
سلمان الأعظمي ، جامعة بغداد
- ١٤- الأموال : أبو عبيد القاسم بن سلام-مطبعة الكليات

الأزهرية ، مصر ١٩٨٢

١٥- الله (جل جلاله) : عباس محمود العقاد-ط٣ دار

المعارف ، مصر ١٩٦٠

١٦- أهل الذمة في الإسلام : أ.ر.س. ترتون .

١٧- ترجمة حسين حبشي : ط١ مصر ، ١٩٤٩

١٨- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع : علاء الدين

الكاساني-ط١ مصر القاهرة

١٩- البداية والنهاية : الإمام ابن كثير-ط مكتبة الفلاح ،

الرياض

٢٠- بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب : محمود شكري

الآلوسي-ط دار الكتب العلمية ، بيروت

٢١- تاريخ التشريع الإسلامي : محمد سلام مذكور-ط

مطبعة لجنة البيان ، مصر ١٩٤٨

٢٢- تاريخ اليعقوبي : محمد اليعقوبي-ط دار صادر ،

بيروت ١٩٦٠

٢٣- التحذير من التسرع في التكفير : محمد ناصر  
العريني-ط ١ الرياض .

٢٤- التبشير في منطقة الخليج العربي : عبد المالك خلف  
التميمي-ط ١ شركة كاظمة الكويت

٢٥- ترتيب المدارك : القاضي عياض-ط دار الحياة ،  
بيروت

٢٦- التسامح الديني والعنصري في التاريخ العربي : فيصل  
السّامر-مجلة مركز الدراسات الفلسطينية بغداد

٢٧- التشريع الجنائي الإسلامي مقارناً بالقانون الوضعي :  
عبد القادر عودة-ط ١ دار نشر الثقافة الإسكندرية  
١٣٦٨هـ

٢٨- التفسير : مجاهد بن جبر التابعي-ط قطر ، دار  
الكتب العلمية.

٢٩- تفسير المنار : محمد رشيد رضا- ط مطبعة المنار ،  
القاهرة.

٣٠- جامع البيان في تفسير القرآن : الإمام الطبري- ط ٢  
، دار المعرفة ، بيروت

٣١- الحافظ بن تيمية : أبو الحسن الندوي- ط ١ دار  
القلم، الكويت

٣٢- حسن الأثر في التعريف برجال الأثر : أمين سرور- ط ٣  
مطبعة الشرق الإسلامية ، مصر ١٣٥٧

٣٣- الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري : آدم  
ميتز. ترجمة محمد عبد الهادي أبو ريده- ط ٤ ، القاهرة

٣٤- حضارة العرب : غوستاف لوبون . ترجمة عادل  
زعيتر- ط ٣ دار إحياء التراث ، بيروت

٣٥- الخراج : القاضي أبو يوسف - ط دار المعرفة ،  
بيروت

- ٣٦- الدر المختار في شرح تنوير الأبصار : الحصكفي-ط  
المطبعة العثمانية ١٣٢٤هـ
- ٣٧- الدعوة إلى الإسلام : سير توماس . و. آرنولد-ط٣ ،  
مكتبة النهضة ، القاهرة ١٩٧٠
- ٣٨- الرحيق المختوم : صفى الرحمن المباركفوري-ط دار  
المتنبي ، بيروت
- ٣٩- الروض النضير : الحسين بن أحمد بن الحسين-ط١  
مطبعة السعادة ١٣٩٣هـ
- ٤٠- زاد المعاد في هدي خير العباد : ابن قيم الجوزية-ط  
مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة ١٩٧٢
- ٤١- السنن الكبرى : للإمام البيهقي-ط١ مطبعة مجلس  
دائرة المعارف العثمانية ، الهند ١٣٥٤
- ٤٢- سنن المصطفى : للإمام ابن ماجه-ط١ المطبعة  
التازية، مصر ١٣٤٩
- ٤٣- السيرة النبوية : ابن هشام-ط٢ مطبعة مصطفى

الخلي ، ١٩٥٥

٤٤- شرح الخرشي : عبد الله بن محمد الخرشي-ط ٢ مطبعة

بولاق القاهرة ١٣١٧

٤٥- شرح السير الكبير : محمد السرخسي-مطبعة شركة

الإعلانات الشرقية

٤٦- الشيخ الغزالي كما عرفته : يوسف القرضاوي-ط ١

دار الوفاء المنصورة

٤٧- الصابئون في حاضرهم وماضيهم : عبد الرزاق

الحسني-ط ١ مطبعة العرفان ، لبنان

٤٨- صحيح البخاري : محمد بن إسماعيل البخاري-ط دار

الطباعة المنيرة ، مصر

٤٩- صحيح مسلم : مسلم بن الحجاج-نشر رئاسة إدارة

البحوث العلمية ، الرياض ١٤٠٠

٥٠- طبقات الفقهاء : الشيرازي-مطبعة بغداد العراق

٥١- فتح الباري : ابن حجر العسقلاني-ط ٨ نشر رئاسة



إدارة البحوث الرياض ١٩٨٨

- ٥٢- فتح القدير : محمد علي الشوكاني-الناشر محفوظ  
العلي ، بيروت
- ٥٣- فتوح البلدان : أبو الحسن البلاذري-دار الكتب  
العلمية ، بيروت ١٩٨٣
- ٥٤- فقه السنة : سيد سابق-ط ١ دار الكتاب العربي ،  
بيروت ١٩٧١
- ٥٥- فقه السيرة : محمد الغزالي-دار الريان للتراث ط ٨  
١٩٧٨
- ٥٦- في ظلال القرآن : سيد قطب-ط ٤ دار الشروق ،  
بيروت ١٩٧٧
- ٥٧- كشف الخفا : إسماعيل بن محمد العجلوني-ط مكتبة  
القدس ١٣٥١هـ
- ٥٨- لسان العرب ، جمال الدين بن منظور-ط ١ دار  
صادر، بيروت ١٩٩٠

٥٩- المبسوط ، محمد السرخسي- ط مطبعة السعادة ،  
القاهرة

٦٠- المحرر الوجيز ، عبد الحق بن عطية- ط ١ قطر  
١٩٨٧

٦١- المحلى ، علي بن أحمد بن حزم- ط إدارة الطباعة  
المنيرية، القاهرة ١٩٥٢

٦٢- المستشرقون ، نجيب العقيقي- ط ١ دار المعارف ،  
القاهرة

٦٣- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن : محمد فؤاد عبد  
الباقي- ط دار الفكر ، بيروت ٢٠٠٠م

٦٤- المغني : عبد الله بن أحمد بن قدامة- ط ٣ دار المنار ،  
القاهرة

٦٥- المفصل : جواد علي- ط ٢ دار العلم ، بيروت  
١٩٧٦

٦٦- المقدمات : محمد بن راشد- ط مطبعة السعادة ،

## القاهرة

٦٧- الملل والنحل : محمد عبد الكريم الشهرستاني-ط

مؤسسة الحلبي ، مصر ١٣٧٨هـ

٦٨- المواريث علماً وعملاً : أحمد إبراهيم-ط ١ القاهرة

١٩٤٢م

٦٩- نصب الراية : جمال الدين بن يوسف الحنفي-ط دار

المأمون ، القاهرة

٧٠- النصرانية وآدابها : لويس شيخو-ط ١ مطبعة الآباء

اليسوعيين ، لبنان ١٩١٤

٧١- نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج : الرّملي-ط مطبعة

بوراق ، القاهرة

٧٢- نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار : محمد بن علي

الشوكاني-ط ١ دار الجيل ، بيروت

# صدر للمؤلف

## أبحاث

- ١ - تعامل المسلمين مع غيرهم في مجتمع الدعوة .
- ٢ - التقية في الدعوة الإسلامية (بين يدك) .
- ٣ - الإعلام الشيوعي المعاصر وأثره في الأمة الإسلامية .
- ٤ - الإعلام نشأته ، أساليبه ، وسائله ، ما يؤثر فيه .
- ٥ - الإعلام اليهودي المعاصر وأثره في الأمة الإسلامية .
- ٦ - الإعلام الغربي المعاصر وأثره في الأمة الإسلامية .



## صدر للمؤلف

### شعر

- ١- قراءة في معركة أحد .
- ٢- قصائد في زمن القهر .
- ٣- دموع الوفاء .
- ٤- ألوان .
- ٥- اللهب المقدس (تحت الطبع) .



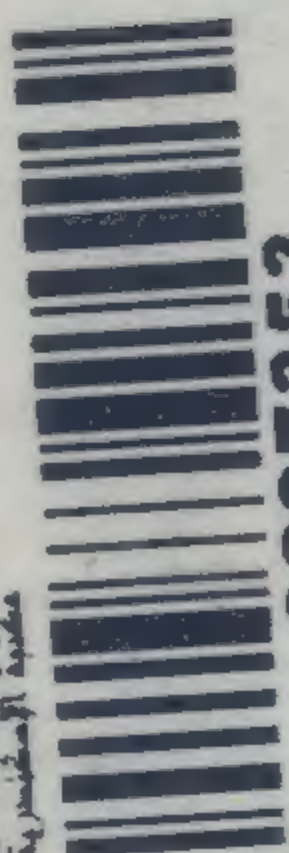






28  
1

Bibliotheca Alexandrina



0297353

ISBN 9957-05-086-9 (ردمك)